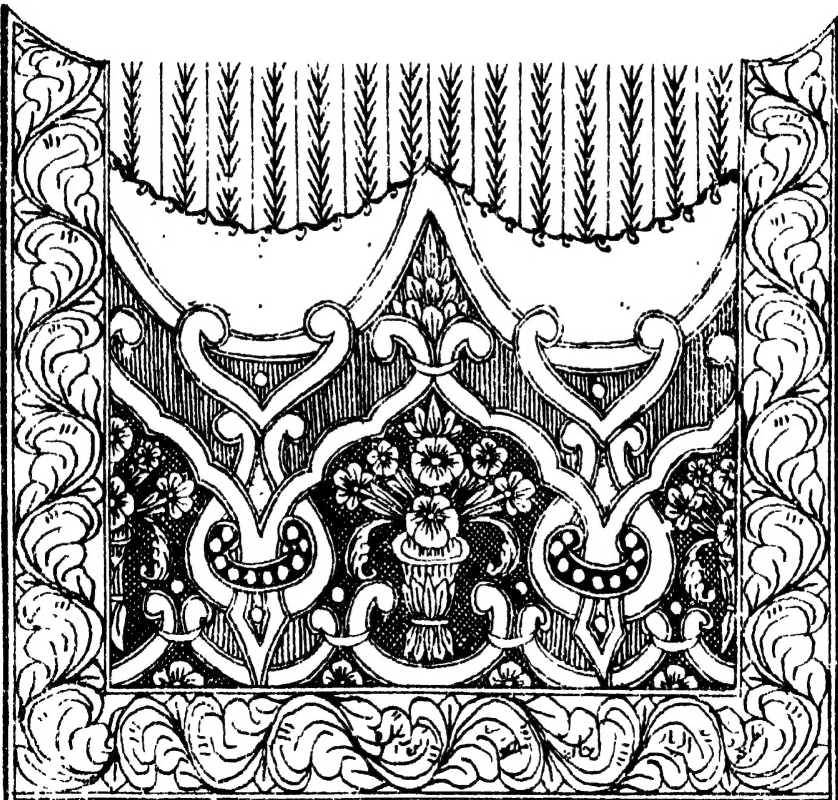


صَدَقُ الْجَلَالِ

ذِكْرُ الْخَرَفِ وَالرَّجَا

طُبِعَ بِمَطْبَعِ مُفِيدٍ عَامِ الْكَائِنِ فِي  
بَلَدِ الْاَرَاكِ فِي شَهْرِ رَجَبِ سَنَةِ  
الْهَجْرِيَّةِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي يرزق لطفه وثوابه ويخاف مكره وعقابه واشكوه والسلام على  
 خير خلقه الذي شمل البرية كلها خطابه وعلى آله وصحبه وجميع من حولهم  
 وجنابه **اما بعد** فتنبیٰ ہے کہ باتفاق کافراہل اسلام واجماع احباب احسان وعرفان ایمان  
 در میان خوف ورجا کے ہوتا ہے اہل عقائد نے فکر اس مسئلہ کا کتب اصول دین میں کیا  
 ہے کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے جو رجا و خوف سے خالی ہو اگر کسی مسلمان کا خالی ہونا  
 فرض کیا جائے تو پھر اسکا ایمان ہی صحیح نہیں ہوگا بلکہ اسکا شمار اہل بدعت میں کیا جائیگا کیونکہ  
 نثری رجا نزدیک اہل علم کے بدعت ہی ایسے عقیدہ کے لوگ مرجیہ کہلاتے ہیں نہ خوف ہی بدعت  
 ہے آسیوچہ سے خواجہ ابوسعید ڈھیرے ہیں اہل سنت و جماعت جامع ہیں در میان خوف ورجا  
 اسی سبب کہ وہ سنی ناجی ہوئے ولہ الحمد تہ رجا و خوف دو بازو ہیں جسے مقربین طرف ہر مقام  
 محمود کے پرواز کرتے ہیں دو مطیعہ ہیں جنہر عارفین سوار ہو کر ہر عقبہ کو دو طریق آخرت کو قطع

کرتے ہیں قُربِ رحمن و روحِ جنان ایک شے بُعید الارجا، ثقیل الاعباء، مخفوف بمکارہ قلوب و ضما کر  
والتشاق جوارح و اعضاء ہے اوسکی طرف سوا از مہ رجاکے کوئی قائل نہیں ہے تاہم عذاب الیم ایک  
امحاط بلطائف شہوات و ظرائف لذات ہے اوس سے کوئی باز رکھنے والا بجز سیاط تخویف و سطوت  
تغنیف کے نہیں۔ یہ حدیث شریف میں آیا ہے حفت الجنة بالمکارا و حفت النار بالشہوات  
یعنی اشتغال بالشہوات کا انجام دوزخ ہوتا ہے اور ابتلاء بالمکارا کا انجام بہشت ہے۔

مرد آخر میں مبارک بندہ ایست

در پس ہر گریہ آخر خندہ ایست

اسلئے اس رسالہ میں بیان کرنا حقائق خوف و رجاء اسباب سوز و خاتمہ کا اور ظاہر کرنا سبیل توصل کا  
طرف جمع بین الخوف والرجاء کے آیات و احادیث و مقالات و حکایات علماء عالمین و فقراء و صوفیوں  
سے منظور ہوا ہر چند اس بیان میں بہت گنجائش تھی لیکن اقتصار رجاء و اختصار پر کیا گیا اور محاکم  
تحریر و تقریر مدعا کو عام فہم خاص پسند بنایا گیا مقصود اولی اس کتاب و خطاب سے انتفاع بنانا  
اور اپنی اولاد و احفاد کا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پر بقیہ مسلمین امجاد کا جس کسی مسلمان کو ان حقائق  
پر اطلاع نہیں ہے وہ عداوت طاعات و تلاوت عبادت و لذت ایمان و محبت رحمن و لطف مرتبہ  
احسان سے بالکل محروم ہے بلکہ گرفتار دام جہل و بلا اسیر شبکہ خذلان و ہوی ہر عافانا اللہ عن ذلک  
و حققنا بما هنا لک انہ ولی التوفیق و علیہ التکلیل فی تہمیم الاسلام و لقاء الایمان۔

## مقدمہ بیان میں اسماء کلمہ توحید و نتیجہ توحید کے

حدیث جابرین آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لا الہ الا اللہ افضل  
الذکر کہ یہی افضل الحسنات رہا لا احمد والابرار والترمذی وابن ماجہ والنسائی  
و ابن حبان و صححہ و الحاکم و قال صحیح الاسناد شوکانی رحمہ نے شرح عدہ میں کہا ہے  
فی الحدیث دلیل علی ان کلمۃ التوحید افضل الذکر و افضل الحسنات و حق لہا ذلک  
فالہا مفتاح الاسلام بل بابہ الذی لا یدخل الیہ الا منہ بل عمادہ الذی لا یقوم

بغیرا وہی احداو کان الاسلام وہی الفرقان بین الکفر و بین الحق  
 والمبطل انتہی مقرر نے کہا ہے وانما كانت افضل الذکر کان الایمان لا یصح الا بها  
 رازی نے کہا ہے اس کلمہ کا ذکر ۳ جگہ قرآن پاک میں آیا ہے انتہی اس کلمہ کو تطہیر قلب میں ہر دو  
 ذمیمہ نسخ فی الباطن سے بڑی تاثیر میں ہے ابن جوزی نے کہا جس طرح کہ یہ کلمہ شیطان کو دل سے  
 طرد کرتا ہے کوئی شے نہیں کرتی قال تعالیٰ واذا ذکرک ربک فی القرآن وحده ولوا علی  
 ادباً رحمہم نفوسہ انتہی ابن علان نے کہا بعض علما نے اس کلمہ کے نام ذکر کئے ہیں (۱) کلمہ توحید  
 کیونکہ یہ دلیل ہے نفی شرک پر یعنی الاطلاق (۲) کلمہ اخلاص معروف کرنی کہتے تھے یا نفس اخلاصی  
 التخلی سم کلمہ احسان قال تعالیٰ هل جزاء الاحسان الا الاحسان (۳) دعوتہ الحق  
 یہ قول ہے ابن عباس کا (۴) کلمۃ العدل قال تعالیٰ ان الله يامر بالعدل (۵) القول الطیب  
 قال تعالیٰ وهدينا الى الطيب من القول (۶) کلمۃ طیبہ قال تعالیٰ ومثل کلمۃ طیبۃ  
 کثیرۃ طیبۃ اصلها ثابت وفرعها فی السماء (۷) القول الثابت قال تعالیٰ یثبت الله الذین  
 امنوا بالقول الثابت (۸) کلمۃ التقوی قال تعالیٰ والنہم کلمۃ التقوی (۹) کلمۃ تائبہ  
 قال تعالیٰ وجعلها کلمۃ باقیۃ فی عقبہ (۱۰) کلمۃ اللہ العلیا (۱۱) مثل علی سم (۱۲) کلمۃ اللہ  
 قال تعالیٰ قل تعالوا الی کلمۃ سوا عبیدنا و بینکم (۱۳) کلمۃ نجات (۱۴) کلمۃ عید قال تعالیٰ  
 لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عهداً (۱۵) کلمۃ استقامۃ (۱۶) مقاید السموات  
 والارض (۱۷) قول سید (۱۸) بر (۱۹) دین خالص قال تعالیٰ الا الله الدین الخالص  
 کتاب دین خالص و کتاب دعاۃ الایمان الی توحید الرحمن میں فضائل اس کلمہ مبارک کے  
 تفصیل کلمے گئے ہیں (۲۰) صراط مستقیم قال تعالیٰ اهدنا الصراط المستقیم (۲۱) کلمۃ الحق  
 قال تعالیٰ ولا یمسک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ الا من شهد بالحق یبینه  
 قول لا اله الا الله (۲۲) عروہ وثقی قال تعالیٰ ومن یکفر بالطاغوت ویؤمن بالله فقد  
 استمسک بالعرۃ الوثقی ای بلا اله الا الله انتہی ہے حصن الحق (۲۳) کلمۃ الصدق



قال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به انتهي بين كتابهون ثبوت ان اسما  
 کا واسطے کلمہ طیبہ کے بدالات النص ہے اور جتنے نام قرآن عظیم کے کتاب الدین آئے ہیں  
 وہ سب اسما کلمہ توحید بین بشارۃ النص و بھجوا ای خطاب آئے کہ نزول قرآن مجید و فرقان  
 کا ختم و اتم ثبوت کوئی اسی کلمہ صدق کے ہوا ہے اسوجہ سے اسعد الناس بشفاعت رسول الصلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم وہی شخص ہوگا جو کہ قائل اس کلمہ کا اور فاعل اسکے مقصود کا ہے حدیث ابو ہریرہ میں  
 آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے اسعد الناس بشفاعتی یوم القیامۃ من قالها خالصا من  
 قلبہ اخرجه البخاری یہ حدیث دلیل ہے اسبات پر کہ قائل اس کلمہ کا اسعد الناس بشفاعت نبویہ  
 ہے لکن اس شرط پر کہ اس کو خالص دل سے کہے نہ یہ کہ بغیر خلوص کے کہے سو یہ اخلاص سلف میں  
 بہت تنہا مگر آج کے دن کیمیا و عقدا و کبریت احر ہو گیا ہے کتاب و سنت داعی ہیں طرف خلوص  
 کے اور نہ ہی ہیں ضد خلوص سے جسکو شرک کہتے ہیں حدیث ابو ذر میں مرفوعا آیا ہے ما من  
 عبد قال لا الہ الا اللہ ثم مات علی ذلک الا دخل الجنة انہون نے کہا وان زنی وان  
 سرق فرمایا وان زنی وان سرق پہر کہا وان زنی وان سرق پہر وہی فرمایا وان زنی وان  
 سرق تین بار اسی طرح ارشاد فرمایا تو تہی بار کہا علی رغم انف ابی ذر یہ باہر آئے اور کہتے  
 تھے وان رغم انف ابی ذر اخرجه مسلم یہ حدیث تنق عیبہ ہے مشکوٰۃ کا لفظ یہ ہے وکان  
 ابو ذر اذا حدث بهذا قال وان رغم انف ابی ذر شوکانی رح نے شرح عدہ میں کہا ہے  
 یہ حدیث دلیل ہے اسبات پر کہ جب کوئی بندہ مختار عاقل ہو کر اس قول پر مرجائیگا اور فائزہ اسکے  
 کلام کا اسی کلمہ توحید پر ہوگا تو اسکے لئے جنت واجب ہو جائیگی اور معاصی مقدمہ کچھ اسکو ضرر  
 نہ پہنچائیں گے اگرچہ کبار ہوں جیسے زنا و سرقہ و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء اور جو شخص  
 اس حکم سے منکر ہوگا ہم اس سے یہ بات کہیں گے عتیم ہذا عن الصادق المصدوق علی غم  
 وهو لا یقول الا الحق لماکان العصمة لا یمحی فی طریقہ البلاغ ایک قوم نے اس حدیث  
 صحیح کو بتکلف رد کیا ہے لکن بما لا یسمی وکافی من جوع اور بعض نے اسکو مقید

بعد ممانع کیا ہے و لیس علی ذلک انما من علم انتہی تین کتابوں حدیث انس میں  
 نہیں ذکر معاذ رضی اللہ عنہ آیا ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا ہے ما من احد يشهد ان لا اله  
 الا الله وان محمداً رسول الله صدقاً من قلبه الا حرم الله على النار متفق عليه قباؤ  
 بن صامت کا لفظ مرفوعاً یہ ہے من شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حرم الله عليه  
 النار رواه مسلم فثمان رضي الله عنه نے مرفوعاً کہا ہے من مات وهو يعلم انه لا اله  
 الا الله دخل الجنة اخرجه مسلم معاذ بن جبل کا لفظ مرفوعاً یوں ہے مفاتیح الجنة  
 شہادت ان لا اله الا الله رواه احمد حدیث طویل ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت نے  
 انسے فرمایا تھا اذہب بنعلی ہاتین فسن لقیك من وراء الحائط يشهد ان لا اله الا  
 الله مستیقناً بها قلبه فبشره بالجنة اخرجه مسلم فاداس عبارت سے کلمۃ تامہ ہے یعنی  
 لا اله الا الله محمد رسول الله یہ احادیث دلیل ہیں اس بات پر کہ کہنا اس کلمہ کا خلوص و صدق و  
 یقین دسے موجب دخول جنت و تحریم نار کا ہوتا ہے ذنوب متقدمہ و معاصی ماضیہ قائل اس  
 کلمہ کو ان دونوں امر سے باز نہیں رکھتے ہیں و لہ الحمد مطلب اس شہادت کا یہ نہیں ہے کہ  
 قائل کوئی عمل صالح سوا اس قول کے نکرے یا کسی گناہ سے نہ بچے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ہمراہ اس  
 قول کے براہ جمالت کوئی گناہ ہو گیا ہے تو مغفرت سے نا امید نہ ہو منذری نے ترغیب و ترہیب  
 میں لکھا ہے کہ طوائف اساطین اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ یہ اطلاقات جو دربارہ دخول جنت و تحریم  
 نار حق میں قائل کلمہ طیبہ کے آئے ہیں یہ ابتداء اسلام میں تھے جبکہ دعوت طرف مجرد اقرار بالتوحید  
 کے تھے ہر جب فرائض فرض اور حدود مقرر ہوئے تو یہ اطلاقات منسوخ ہو گئے دلائل اس پر بہت  
 ہیں یہی قول مذہب ہے فتحاک و زہری و ثوری وغیرہم کا دوسرے گروہ نے کہا ہے کچھ حاجت  
 ادعائے کی نہیں ہے اسلئے کہ ارکان دین و فرائض اسلام لو ازہم و تمات ہیں اقرار بالشہادتین کے  
 جب اقرار شہادت کا کیا اور فرائض سے جمعیات ما ونا علی اختلاف فیہ باز رہا تو ہم اس پر حکم کفر و عدم  
 دخول جنت کا ایسے یہ قول ہی قریب ہے یہ گروہ نے کہا تلفظ بکلمۃ توحید ایک سبب تقضی دخول جنت

ونجات من النار ہے بشرطیکہ فرائض بجالائے اور کبائر سے بچے اگر یہ نہ کیا تو وہ تلفظ دخول نار سے  
 مانع نہ ہوگا وھذا اقرب مما قبلہ انتہی دلیل اسکی حدیث زید بن ارقم ہے کہ جب حضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے یہ فرمایا کہ من قال لا الہ الا اللہ مخلصاً دخل الجنة تو کہا گیا ما اخلاصھا  
 فرمایا ان تجزئ عن محارم اللہ ردھا الطیرانی فی الاوسط والکبیر کہ انہ قال ان تجزئ  
 عما حرم اللہ علیہ لکن دوسری حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً یون آیا ہے کہ من قال لا الہ  
 الا اللہ نفعته یوماً من دھرہ یشیبہ قبل ذلک ما اصابہ مردھا البزار والطبرانی درقا  
 مردھا الصحیح تیسری حدیث میں لفظ ابو ہریرہ کا مرفوعاً یون ہے جدد و ایسا نکم تم تازہ کر دینے  
 ایمان کو کہا کس طرح فرمایا اکثر و امن قول لا الہ الا اللہ اخرجہ احمد والطبرانی فی الکبیر  
 اسناد احمد حسن انتہی نے کہا رجال احمد ثقات ہیں حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ یہ کلمہ شریفہ جسطرح  
 کہ ابتداءً محفل سلام ہے اسی طرح مجدد اسلام بھی ہے واسطے قائل مسلم مومن کے جس نے اس  
 کلمہ کو کہا او سنے اپنے ایمان کو جو پہلے سے حاصل تھا تازہ کیا یہ مقصی ہے قوت و زیادت ایمان  
 کو مقدار ما قبل سے حدیث ام ہانی بنت ابی طالب میں مرفوعاً آیا ہے قول لا الہ الا اللہ  
 لا یتزک ذنباً ولا یشبہہ عمل اخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد قل  
 اس حدیث کی مطولاً نزدیک نسائی وابن ماجہ کے ہے اس حدیث میں دلیل ہے اس بات پر کہ یہ  
 کلمہ واسطے اپنے قائل کے کسی گناہ کو باقی نہیں چھوڑتا ہے بلکہ بطفیل اس کلمہ کے اللہ سارے  
 گناہ قائل مخلص صادق مستیقن کے بخش دیتا ہے یہ کلمہ سارے اعمال پر فائق ہے کوئی عمل مشا  
 او سکے نہیں ہے اور نہ او سکے درجہ تک پہنچتا ہے کوئی سا عمل بھی کیون نہوا تیسلمے توحید کا  
 رأس طاعات اساس حسنات کہا ہر جگہ خود حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے او کو افضل حسنات  
 فرمایا ہے کما تقدم ابن عمرو بن العاص کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے  
 لا الہ الا اللہ لیس لہادون اللہ حجاب حتی تخلص الیہ اخرجہ الترمذی وقال حدث  
 غریب اس حدیث میں دلیل ہے اس بات پر کہ یہ کلمہ ایک حسنہ ہے اور حسنات میں سے جو اپنے قائل

کو اس تک پہنچا دیتے ہیں ہر حال میں یہ وصول الی اللہ بدون حجاب کے کنیہ ہے قبول کلمہ وصول  
 ثواب سے اور اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ اس کلمہ کا کما نجا اعمال مقبولہ علی کل حال و  
 فی کل حال و کھل حال ہے و قد الحمد آحادیث و آلہ شرف پر اس کلمے کے اور اس کے اختصا ص پر  
 ساتھ فرمایا عجلہ و آجہ کے بہت آئی ہیں **و** حدیث ابن عمر و میں مرفوعاً آیا ہے ان اللہ  
 سینخلص رجلاً من امتی علی رؤس الخلائق یوم القیامۃ فی نشر علیہ تسعۃ و  
 تسعین سبجلاً کل سبجل مثل مد البصر ثم یقول اتکر من ہذا الشیئ اظلمتک  
 کتبتی الما فظن فیقول لا یارب فیقول افلاک عذری فیقول لا یارب فیقول اللہ  
 تبارک و تعالیٰ بلی ان لاک عندنا حسنة و ان لا ظلم علیک الیوم فیخرج بطاۃ فیہا  
 اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبدا و رسولہ فیقول احضر و نزاک فیقول  
 یارب ما ہذا البطاۃ مع ہذا السبجات قال فانک لا تظلم فتوضع السبجات  
 فی کفہ و البطاۃ فی کفہ فطاشت السبجات و تقلت البطاۃ و لا یثقل مع اسم اللہ  
 شیء اخرجہ ابن ماجہ و الحاکم فی المستدرک و ابن حبان و صحیہ و اخرجہ ایضاً  
 الترمذی من حدیثہ و قال حسن غریب و اخرجہ ایضاً البیہقی من حدیثہ شرح  
 عدہ میں کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ بات ثابت کی ہے کہ شہادت کلمہ طیبہ کی مکفر ہے جمیع ذنوب  
 کو اگر ہم ایک قوم نے اس بات سے انکار کیا ہے اور اس حکم کو ابتداء اسلام میں ظہیر کر منہ  
 بتایا ہے لیکن غیر مخفی ہے کہ یہ مجروری بحث ہے مغضیہ ساتر کسی دلیل کے نہیں ہے و زود عقوبت  
 معینہ کانکر پر کسی فریقہ کے منجمہ فرائض خدا کے کچھ منافی اس مطلب کو نہیں ہے اس لئے کہ جمیع بدو  
 اہل اران و ارضیمچہ متواتر کہے ہی ممکن ہے جس کو ان اولہ کے تواتر میں شک ہو اس کو چاہئے کہ وہ  
 رجوع طرف دوادین حدیث کے کرے نہوڑی بحث سے اس کو اس مدعا پر وقوف حاصل  
 ہو جائیگا سو دعویٰ نسخ امر متواتر کا مجروری استدعا سے کیونکر ہو سکتا ہے یہ تحقیقات تو  
 اس قصہ سے آنے ہیں کہ لوگ ان منع ربانیہ پر محال کر کے بیٹھ نہ رہیں تو یہ بات بدین تقنیط

فی  
 سبجات

و مجازفت دعویٰ منع شرع مشروع علو انسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی ممکن ہے یہی حال ہر دو قول  
 بآئی کا جملہ مندرجی لئے فعل کیا ہے کہ وہ بھی متعلقہ ساتھ کسی دلیل کے نہیں ہیں اور نہ کوئی عباد مقتضی  
 دیکھنے قبول کا ہے اور نہ کسی اساس توفی و ای سوی پر ادنیٰ بنیاد رکھی گئی ہے فضل ربانی کا رد کرنا  
 جہد نعمت و کفران مرحمت ہے ہدایت الی الحق ہاتھ میں وہاب برحق کے ہوتی ہے حدیث عبادہ  
 بن صامت حسین یون آیا ہے ادخلہ اللہ الجنة علی ما کان منہ من عمل رافع  
 آیات مذکورہ ہے اتنی کلام الشوکافی رحمتیں کننا ہوں بڑی دلیل تصحیح احادیث باب پر قول  
 عزوجل ہے قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسکم اکیہ اس قسم کی آیات اور بھی بہت  
 ہیں یہ آیات نزدیک اہل علم کے نہ منسوخ ہیں اور نہ مآول بلکہ تاویل تو ایک نوع ہے  
 تکذیب کی حفظنا اللہ منہ اسمیں ہوا ی تجر و اسع کے اور کیا ہے حاصل مقام یہ تھیرا کہ نفس  
 اقرا و قول بکبر شہادت افضل اعمال حسنہ و اقوال عملہ ہے اگر فرض کریں کہ ایک شخص کے پاس  
 سوا اسکے اور کچھ نہیں ہے تو یہی عمل اوسکا حسن ہوگا جبکہ زبان فصیح و صمیم قلب سے اوسنے اس کلمہ کو  
 کہا ہے اگرچہ سائر اعمال میں قاصر و فارط تھا اور شامت نفس آمارہ و اعواء ابلیس لعین سے  
 مرتکب ذنوب کا ہو گیا تھا اللہ سبحانہ اوسکے لئے ضرور قدر شناسی اس کلمہ مبارک کی کریگا اور اوسکے  
 اخلاص کو اس شہادت میں قبول فرما کر مغفرت ذنوب کی فرماویگا خواہ وہ گناہ کبیرہ ہو یا صغیر مستور  
 ہو یا شہرہ مند لا تو حید خالص کو افسر طاعات کہا ہے جس طرح کہ شرک کو ملاک سلطات تھیرا ہے  
 ما یفعل اللہ بعد اذ یکم ان شکرتہ و امنتم ذمت تو بہ ہے تو بہ نماز ذنوب ہوتی ہے نہیں  
 کسی اہل علم کا خلاف نہیں ہے تائب من الذنب مثل غیر ذنب کے ہو جاتا ہے ولما الحمد شکرتا قبول  
 تو بہ میں بعد وجود شرائط تو بہ کے کفر یا قریب کفر ہے ویتوب اللہ علی من تاب اور جو شخص کہ  
 مر گیا اور وہ مصر علی الکبائر تھا اور اُسکو تو بہ لغیب نہیں ہوئی تو وہ مشیت خدا میں سے ہے یا نہ  
 اوسکو عذاب کرے چاہے بخشدے مغفرت کا ہونا واسطے غیر تائب کے ہی جائز ہے اللہ کہ اس  
 غفران سے کوئی مان نہیں ہو سکتا ہے قرآن پاک میں فرمایا ہے ان اللہ لا یغفر الذنوب الا من شہد بہ

## ويعفوا دون ذالك لمن يشاء

اے واقف خمیل گناہم	نوید تا بجے عصیان پناہم
اے تہا غفور ہمت شنیدم	گنہ راست شادی مرگ دیدم

کچھ بیان اس سلسلہ کا آخر باب سوم رسالہ ہزارین ہی آئیگا بہر حال ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کی رحمت اور اس کے غضب پر سابق ہے اور اس کا کرم ہمارے گناہوں سے کہیں بڑھ کر ہے

ذالك احمك من كربة قد كشفتها	بنویر من اللطف الخفي فتجولت
ذالك احمك فاكشف كربة المحشر حجت	بالطف من الغفران والرحمة التي

## باب بیان میں آیات رجا کے

قَالَ تَعَالَى اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور لڑے اللہ کی راہ میں وہ امیدوار ہیں اللہ کی مہر کے اللہ ہے بخشنے والا مہربان **ف** ہجرت کہتے ہیں ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف نقل کرنے کو مراد اس جگہ ہجرت ہے دار کفر سے طرف دار اسلام کے ذکر رجا کا بعد ان اوصاف کے اسلئے کیا ہے کہ اس دنیا میں کسی کو یہ بات معلوم نہیں ہے کہ وہ جنت میں جائیگا اگرچہ طاعت میں کسی درجہ تک کیوں نہ پہنچا ہو لفظ رجا بمعنی خوف ہی آتا ہے جیسے مالک کہ لا ترجون للہ وقاراً ای لا تخافون عظمت اللہ ایک قوم نے کہا یہ معنی رجا کے حقیقتہً ہیں نہ مجازاً دوسری قوم نے کہا بلکہ یہ لفظ اضداد لغات سے ہے ابن عطیہ کہتے ہیں رجا کے ساتھ ہمیشہ خوف ہوتا ہے جس طرح کہ خوف کے ساتھ ہمیشہ رجا ہوتی ہے **ف** قتادہ نے کہا اللہ اس آیت میں اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بہت اچھا شکی ہے وہ خیارین اس اس کے انکو اہل رجا نہیں پایا ہے ومن رجا طلب ومن خاف هرب بہر حال ان تین صفت والوں کو راجی رحمت ٹھہرایا ہے **وَقَالَ تَعَالَى** ومن يعمل سوءاً او ظلم

نفسه ثم يستغفر الله بحمد الله غفور رحيم جو کوئی کرے گناہ یا اپنا برا کرے پھر اللہ سے  
 بخشوائے پادے اللہ کو بخشتا مہربان **ف** موضع قرآن میں کہا ہے گناہ فرمایا کبیرہ کو اور اپنا  
 بُرا فرمایا صغیرہ کو یہ ادن لوگوں کو حکم ہے کہ توبہ کریں تو قبول ہوا تہی ضحاک نے کہا یہ آیت  
 حقیق وحشی قاتل حمزہ رضی اللہ عنہ کے اوتری ہے اور انہوں نے اشراک باللہ کیا تھا پھر حمزہ کو قتل  
 کیا پھر حضرت کے پاس آکر کہا اهل لی من توبۃ او سپر یہ آیت آئی بعض مفسرین نے کہا حقیق  
 سارق بنی ابرق کے اوتری ہے او سکو ترغیب دی گئی ہے توبہ واستغفار کی اور یہ بات بتائی  
 گئی ہے کہ اللہ مستغفر ہر جیم ہے ہر حال اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا یہ آیت واسطی  
 ہر بندہ کے ہے عباد اللہ سے جس نے کوئی گناہ کیا ہو توبہ وہ استغفار کر لے ابن عباس کہتے ہیں  
 اللہ نے اپنے بندوں کو خبر دی ہے اپنے حلم و عفو و کرم و سعت رحمت و مغفرت کی سو جس کبھی سے  
 کوئی گناہ صغیرہ یا کبیرہ ہوگا اور وہ استغفار کریگا تو اللہ کو غفور رحیم پائیگا اگرچہ او سکے گناہ  
 آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں سے بڑے ہوں **ف** ابن مسعود کہتے ہیں جو کوئی شخص  
 ان دو آیات سورہ نساء کو پڑھ کر استغفار کریگا او سکی مغفرت ہوگی ومن یعمل سوء الا یہ  
 ولو انہم اذ ظلموا انفسہم الا یہ اسباب میں کہ استغفار کرنا قبول ہوتا ہے اور استغفار  
 حاجی ذنوب ہے احادیث کثیرہ آئی ہیں یہ آیت دلیل ہے دو حکم پر ایک یہ کہ توبہ قبول ہوتی ہے  
 سارے ذنوب کبائر و صغائر سے دوسرے یہ کہ مجرّد استغفار کافی ہے کما ہو ظاہر الا یہ اور  
 بعض نے کہا مقید توبہ ہے **ف** قال تعالیٰ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعلمون  
 السوء بجهالة ثم یتوبون من قریب فاللک یتوب اللہ علیہم وکان اللہ  
 علیما حکیم توبہ قبول کرنی اللہ کو ضرور ہے سوا انکی جو عمل کرتے ہیں بُرا نادانی سے پھر توبہ  
 کرتے ہیں شتاب تو انکو اللہ معاف کرتا ہے اللہ سب جانتا ہے حکمت والا یہ آیت دلیل ہے  
 اس بات پر کہ توبہ علی الاطلاق قبول نہیں ہوتی ہے بلکہ بعض سے قبول ہوتی ہے اور بعض سے  
 قبول نہیں ہوتی بطرح کہ نظم قرآنی اسکی ہمیشہ ہے بعض نے کہا ہے توبہ اللہ کے فضل

و رحمت پر موقوف ہے قال ابو جہان معتزلہ نے کہا ہے اللہ پر توبہ قبول کرنا واجب ہے اہل  
 معافی کہتے ہیں اللہ نے قبول کرنا توبہ کا اپنے نفس مقدس پر بغیر ایجاب کے واجب کیا ہے  
 اور سپر کوئی چیز واجب نہیں ہے وہ جو چاہے سو کرے امت کا اتفاق ہے اس بات پر کہ توبہ کرنا  
 سارے مومنین پر فرض ہے لقولہ تعالیٰ و توبوا الی اللہ جمیعاً ایہا المومنون جمہور  
 کتبہ بین انہا تصح من ذنب دون ذنب خلافاً للمعتزلۃ ابو العالیہ نے کہا یہ آیت واسطہ  
 مومنین کے ہے قرطبی نے قنارہ سے حکایت کیا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا اجماع ہے اس بات پر کہ ہر معصیت جہالت سے ہوتی ہے عدا ہو یا جہلاً ضحاک و سجاد نے کہا جو  
 کہ جہالت اسجگہ عمر ہے عکرمہ نے کہا سارے امور دنیا کے جہالت ہیں ومنہ قولہ تعالیٰ انہما  
 الحیاۃ الدنیا لہو ولعب زہاج نے کہا جہالت کے یہ معنی ہیں کہ انسانوں نے لذت فانیہ کو لذت  
 باقیہ پر اختیار کیا ہے بعض نے کہا کہ وہ کتنے عقوبت کو نہیں جانتے ہیں اس قول کو ابن عطیہ نے  
 ضعیف کہا ہے ابو العالیہ کہتے ہیں حضرت کے اصحاب کہتے تھے جو گناہ بندے سے ہوتا ہے وہ جہالت  
 ہے ابن عباس نے کہا جس نے برا کام کیا وہ جاہل ہے اس نے اپنی جہالت سے وہ کام کیا قریب سے  
 مراد حضور موت ہے یا معاینہ ملائکہ یا مغلوب النفس ہونا جو زمانہ درمیان معصیت اور غرغہ  
 ہے وہ قریب ہے اگرچہ سالہا سال کا ہو کیونکہ ہر آنی والا قریب ہوتا ہے اگرچہ دیر میں آئے اسمین  
 تنبیہ ہے انسان کو کہ ہر ساعت میں متوقع نزول موت کا رہے بعض نے کہا کہ توبہ کرے قریب  
 گناہ سے بغیر امر کے ابن عباس نے کہا یعنی حیات و صحت میں ضحاک نے کہا ہر شئی جو قبل موت  
 کے ہے قریب ہے چاہے کہ قبل معائنہ ملک الموت کے توبہ کرے اور اگر بعد دیکھنے ملک الموت کے توبہ کی تو وہ  
 توبہ نہیں ہوئی حسن نے کہا قریب جب تک ہی کہ غرغہ نہیں لگا ہی دربارہ قبول ہونے کی توبہ قبل غرغہ کے بہت سی  
 احادیث آئی ہیں ابن کثیر نے اونکو ذکر کیا ہے غرغہ یہ ہے کہ مُدہ میں بانی یا پتلی چیز ڈالیں اور  
 اور وہ حلق میں نہ اترے اور جو فم میں نہ پہنچے اور اوسکو نگلی نہ سکے یہ حال جب ہوتا ہے  
 کہ روح حلقہ میں آجاتی ہے بعض نے کہا غرغہ تردد روح کا ہے حلق میں سو جو لوگ قبل



اسکے توبہ کرتے ہیں اللہ نے وعدہ کیا ہے کہ اذکی توبہ قبول کر لی جاتی ہے یہ توبہ بسبب تصدیق کے قبل موت پذیر ہوتی ہے اگرچہ بقدر فراقِ ناقہ کے ہو کیونکہ جب اوسنے یہ بات معلوم کر لی کہ یہ مصیبت بسبب استیلا، شہوت و جمالت کے ہوئی ہے تو اوسکو حکم توبہ کا دیا تاکہ جلد تائب ہو جائے و لیست التوبة للذين یعلمون السیئات حتی اذا حضر احدھم الموت قال انی تبت الاکثر ولا الذین یموتون وھم کفار اولئک اعدت فالھم عذابا الیم اذکی توبہ نہیں جو کرتے جاتے ہیں بُرے کام جب تک کہ سامنے آئے ایسے کسی کو موت کہنے لگائینے توبہ کی اب اور نہ اذکی جو مرتے ہیں کفر میں اذکی واسطے ہمنے طیار کی ہے دکھ کی مار مومنین قرآن میں کہا ہے جب موت یقین ہو چکی اور آخرت نظر آنے لگی تب توبہ قبول نہیں اور اس سے پہلے قبول ہے مسلمان کی توبہ اور کافر اگر گناہ سے توبہ کرے نہیں اور تر تا مگر جو مسلمان ہو کر مرے انتہی توبہ لیا نے کیا یہ آیت واسطے اہل نفاق کے ہے سعید بن جبیر بھی اسیکے قائل ہیں ابن عباس نے کہا اذکی اہل شرک ہیں یعنی کفار ثوری نے کہا مرہو مسلمان ہیں بدلیل ولا الذین یموتون وھم کفار مراد حضور موت سے حضور علامات موت کا ہے کہ مریض حالت سیاق تک پہنچ جائے اور نفس اُسکا مغلوب ہو کر مشغول بخروج من البدن ہو یہی وقت ہے غرغہ کا اسوقت نہ کسی کا فر سے ایمان اور نہ کسی عاصی سے توبہ قبول ہوتی ہے قال تعالیٰ فلم ینفعھم ایمانھم لما ساءوا باسنا بعض نے کہا ہے قرب موت مانع نہیں ہے قبول توبہ سے بلکہ مانع توبہ سے مشاہدہ اذکی احوال کا ہے کہ جبکہ ہوتے ہوئے کسی طرح رجوعِ طرفِ دنیا کے ممکن نہیں ہے اسیلئے توبہ فرعون کی وقتِ ادراک غرق کے قبول نہ ہوئی ف ولوا انھم اذ ظلموا انفسھم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر لھم الرسول لوجہ واللہ تو ابامرحیم اگر ان لوگوں نے جسوقت کہ اپنا برا کیا تھا اتنے تیرے پاس پہر اللہ سے بخشواتے اور رسول اذکیو بخشواتا توبہ اتے اللہ کو معاف کرنے والا مہربان یہ آیت اذکی حق میں اتوری ہے جنہوں نے حضرت کی اطاعت ترک کر کے تحاکم بطرفِ طاغوت کیا تھا اللہ نے فرمایا اگر یہ لوگ تائب ہو کر پاس حضرت کے آتے اور اپنی جنایات و غفالت سے جدا ہوتے اور

اخلاص و تضرع کے ساتھ استغفار کرتے اور حضرت اوسنے شفیع ہوتے تو اللہ انکی توبہ قبول فرما کر رحم  
 کر یا یہ آنا پاس حضرت کے زمانہ حیات میں تھا بعد ممات کے آنا یہ ہے کہ ہمراہ توبہ و استغفار کے درود  
 بیجے قال تعالیٰ وادعوا خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين پکارا دو سکو  
 ڈرا ورتو ق سے بیشک اللہ کی رحمت قریب ہے نیکی والوں سے ف یہ دلیل ہے اس بات پر کہ دعائی  
 وقت دعا کے خائف ترسناک طامع فی الاجابت ہو سو جبکہ وہ وقت دعا کے جامع بین الخوف والرجا  
 ہوگا منظر مطلوب ہو جائیگا قرطبی نے کہا اللہ نے ہمکو حکم کیا ہے کہ بندہ وقت دعا کے حالت  
 ترقب و تحوف و اہل نے اللہ میں ہو یا تنک کہ خوف ورجا اولسکے دو پر ہوں جو اسکو طریق  
 استقامت پر آمادہ کرین اور جبکہ منفرد ساتھ ایک امر کے ہوگا تو ہلاک ہو جائیگا اسلئے انسان  
 کو چاہئے کہ عقاب سے خائف اور ثواب میں طامع ہو خوف کہتے ہیں انزعاج فی الباطل کو  
 اون مضار سے جنکے وقوع سے امن نہیں ہے اور بعض نے کہا توقع مکروہ کو مابعدین اور  
 طمع کہتے ہیں توقع حصول امر محبوب کو زمان مستقبل میں ابن جریر نے کہا ہے یعنی خوف عدل و  
 طمع بفضل ہو یا خوف ریا طمع اجابت بعض اہل علم نے فرمایا ہے بندہ کو چاہئے کہ حالت حیات میں خوف  
 غالب رکھے جب موت آئے رجا غالب ہو جائے حدیث میں آیا ہے لا یحیون احدکم الا وهو  
 یحسن الظن باللہ تعالیٰ اخرجه مسلم اس آیت سے پہلے یہ فرمایا تھا ادعوا ربکم تضرعاً  
 و خفیۃً انہ لا یحب المعتمدین یعنی پکارو اپنے رب کو گڑ گڑاتے ہوئے اور چپکے اسکو خوش  
 نہیں آتے حد سے بڑھنے والے موضع قرآن میں کہا ہے دعائیں بہتر ہے کہ چپکے مانگے تاکہ اپنی نمود  
 نہ اور دے گڑ گڑا کر نکھے اور حد سے نہ بڑھے یعنی اپنے منہ سے بڑی بات مانگے انتہی تسویہ آیت بیان  
 میں شرط صحت دعا کے ہے اور پہلی آیت بیان میں فائدہ دعا کے تہی ہر ذکر قریب ہونے اپنی حرکت  
 محنین سے کیا ہے کسی نوع کا احسان ہو رحمت نزدیک بعض کے صفت فعل ہے اور نزدیک  
 بعض کے صفت ذات مراد رحمت سے اسجگہ ثواب ہے قالہ سعید بن جبیر و قال تعالیٰ  
 اولئک الذین یدعون یتبعون الی اللہ الوسیلۃ الیہم اقرب ویجوز رحمۃ ویخافون

عذابہ ان عذاب ربك كان محذورا و لو انك من الكافرين لكان عذاب ربك أشد  
تک وسیلہ کہ کون بندہ بہت نزدیک ہے اور امید رکھتے ہیں اُسکے مہر کی اور ڈرتے ہیں اُسکی  
مار سے بیشک تیرے رب کی مار ڈرنے کی چیز ہے **ف** موضع قرآن میں کہا ہے یعنی جنکو  
کافر پوچھتے ہیں وہ آپ ہی اللہ کی جناب میں وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ جو بندہ بہت نزدیک ہو  
اوسکا وسیلہ پکڑیں سو وسیلہ سب کا پیغمبر ہے آخرت میں اونہیں کی شفاعت ہوگی انتہی یہ آیت  
دلیل ہے اس بات پر کہ مسلمان کو راجی رحمت الہی ہونا اور اس سے ڈرنا چاہئے کیونکہ ایمان  
بین الخوف والرجا ہوتا ہے سو جسطرح نرسے ڈر میں یاس ہوتی ہے اسی طرح نری رجا میں امن  
ہوتا ہے امن ویاس اللہ سے دونوں کفر ہیں نہ نص کتاب اللہ کے مکر سے امن میں ہونا اور اوس  
نا امید محض ہو جانا کام کفار کا ہے مومن کی شان رجا و خوف ہے اسیلئے فرمایا ہے **وكان الله اسما**  
**روح الله انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون** یعنی اللہ کی تنفیس و رحمت سے  
نا امید نہ ہوں میں اس نے کہا روح بمعنی رحمت ہے **وقال سبحانه ومن يظن من عند رب**  
**الا اننا لنقضون** یعنی ناامیدی اوسکی رحمت سے کام لے نہ ہیں خطیئین کا ہے جو راہ صواب گمراہ ہو گئے  
ہیں اللہ کی سعت رحمت کو نہیں پہنچتے نہ اُسکے کمال علم و علم و عفو و کرم و فضل کو جانتے ہیں فتح البیان  
میں کہا ہے کہ مراد وسیلہ سے قرب بطاعت و عبادت ہے حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے حضرت نے  
فرمایا **سلوا الله لي الوسيلة قالوا وما الوسيلة قال القرب من الله شقرا هذا الاية**  
**رواه الترمذي وابن مردويه** بعض نے کہا مراد تقرب بعمل صالح ہے پہر طالبین وسیلہ کو راجع رحمت  
تہمیر یا معلوم ہوا کہ ایک صورت رجا کی یہ بھی ہے کہ اتباع رسول کرے عمل نیک بجالا اگر یہ وسیلہ اتباع  
رسول کا نہیں ہے تو خوف غذا بکا لگا ہوا ہے **قال تعافتم** کان یوحی لواء ربہ فیلعل عملا صالحا  
**ولا تشمركم** بعدا دتہ ربہ احد اہر جنکو امید ہو ملنے کی اپنے رب سے سو کرے کچھ کام نیک اور ساجھا  
نہ کرے اپنے رب کی بندگی میں کسی کا **ف** فتح البیان میں کہا ہے رجا کہتے ہیں توقع حصول خیر کو  
زمانہ مستقبل میں منطبق یہ تہمیر کہ یہ رجا شان مومنین کی ہے ایسا راجی عامل صالح غیر مشرک ہو جائے

عمل خیر وہ ہے جس پر شرع نے ثواب کا ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ نفع رجا کا اس حدیث سے ہے کہ راجی  
 کی طرح کا فکر عبادت الہی میں نہ کرے اس میں ریا بھی داخل ہے کیونکہ وہ شکر کفری ہے **وَقَالَ تَعَالَى**  
**تَجَافَى جُنُوحُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ بِهِمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمَثَارِغُهَا يُنْفِقُونَ** الگ رہتی ہیں  
 ان کی کروٹیں اپنے سونے کی جگہ سے پکارتے ہیں اپنے رب کو ڈر سے اور لالچ سے اور ہمارا دیکھ  
 خرچ کرتی ہیں **فَ مَوْضِعَ قُرْآنٍ** میں کہا ہے اللہ سے لالچ برا نہیں نہ اس سے ڈر اور آسائے  
 بندگی کرے تو قبول ہے ڈر و لالچ دنیا کا ہوا آخرت کا اگر کسی اور کے خوف و رجا سے بندگی کرے تو  
 ریا ہے کچھ قبول نہیں انتہی ابن عباس نے کہا ہے **خَوْفًا مِنَ النَّارِ وَطَمَعًا فِي الْجَنَّةِ** اس میں دلیل ہے  
 اس بات پر جو عبادت و دعا خوف و طمع سے کی جاتی ہے وہ صحیح ہے اس مسئلہ کی تفصیل کتاب ہدایہ میں  
 میں بخوبی لکھی ہے صوفیہ رحمہم اللہ کا یہ کہنا کہ اللہ کی عبادت بلا طمع جنت و خوف نار کرنا چاہئے کچھ  
 خلاف اس آیت کے نہیں ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک بھی عبادت مذکور باطل نہیں ہوتی ہے اگرچہ  
 شق ثانی کو وہ افضل بتاتے ہیں **وَقَالَ تَعَالَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن**  
**كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا** تنکو بہی تھی سیکھنی رسول کی چال جو کوئی امید  
 رکھتا ہے اللہ کی اور نیکوئی دن کی اور یاد کرتا ہے اللہ کو بہت **سَافَفَ** البیان میں کہا ہے  
 اسوۂ بہی قدرہ ہے یعنی اقتدا مطلب یہ ہے کہ تم کو اقتداء حسن چاہئے ساتھ رسول کے تم اللہ کی  
 دین کی مدد کرد رسول کی ملک کرو ان کی سنت پر چلے اگرچہ سبب اس آیت کا خاص ہے مگر یہ  
 آیت ہر شے میں عام ہے و مثلاً ما انا کم الرسول فخذوا و ما نهاکم عنہا فانتھوا و قوله قل ان  
 کنتم تحبون الله فاتبعونی يحبکم الله ابن عمر نے کہا یہ آیت حقین گرسنگی حضرت کے اوتیری ہے  
 ایک جماعت صحابہ نے اس آیت سے بہت سے مسائل پر استدلال کیا ہے اس میں دلالت ہے  
 لزوم اتباع و ترک تقلید حادث پر یہ اسوہ واجب ہے یا مستحب قرطبی نے کہا امور دین میں معمول ہے  
 ایجاب پر اور امور دنیا میں معمول ہے استحباب پر بہر حال یہ اسوہ اول لوگوں کا کام ہے جو  
 راجی مخالف ہوتے ہیں اللہ کے ثواب و دیدار کی امید رکھتے ہیں اوسکے عذاب و عقاب سے ڈرتے

ہیں قائل ہیں دن آخرت کے دہان امیدوار رحمت کے ہیں اللہ کو بہت یاد کرتے رہتے ہیں معلوم  
 ہوا کہ تحقق اسوہ کا جمع بین ارجاء والذکر سے حاصل ہوتا ہے **وَقَالَ تَعَالَى** اِنَّ الَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ كِتَابَ اللّٰهِ  
 وَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُوْنَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُوْرَ لِيُوَفِّيَهُمْ اُجُوْرَهُمْ  
 وَيُزِيْدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ اِنَّهٗ غَفُوْرٌ شَكُوْرٌ جو لوگ پڑھتے ہیں کتاب اللہ کی اور قیام کیا ہے انہوں نے  
 نماز کو اور خرچ کیا ہے کچھ ہمارا دیا ہوا چھپے اور کھلے امیدوار ہیں ایک بیوپار کے جو کہیں نہ ٹوٹے تاکہ  
 پورے دے اوکو نیک اس کے اور بڑھتی دے اپنے فضل سے تحقیق وہ ہے بخشنے والا قبول کرتا  
**ف** فتح البیان میں کہا ہے مراد تلاوت سے استمرار ہے تلاوت پر کتاب سے مراد قرآن  
 عظیم ہے اقامت نماز سے مراد فعل معلوٰۃ ہے اوقات عینہ پر ساتھ کمال ارکان و اذکار کے اتقان  
 باسہر مطلق صدقات میں مراد ہے اور علانیہ زکوات مفروضہ میں بیخبر دنیا کہ وہ راجی ثواب کے ہیں  
 بمنزلہ وعدہ حصول مرجو کے ہے معلوم ہوا کہ جو صفات اس آیت میں ذکر کئے گئے ہیں بہرہ علامات  
 ہیں صحت رجا کے ایسا راجی اپنی مراد کو پہنچ جاتا ہے **وَقَالَ تَعَالَى** اِنَّ هُوَ قَانِتٌ اِنَّا عَالِلِیْلٍ  
 سَاجِدًا وَّاقَانِمًا اِذَا كُنَّا فِی الْاَخِرَةِ ویرجو رحمت ربہ قل ھل یستوی الذین یعلمون والذین  
 لَا یعلمون بہلا ایک جو بندگی میں لگا ہے گمراہوں رات کے سجدہ کرتا اور کٹر خطرہ کرتا ہے آخرت  
 کا امید رکھتا ہے اپنے رب کے مہر کی تو کہہ کوئی برابر ہوتے ہیں سمجھ والے اور بے سمجھ **ف** فتح البیان  
 میں کہا ہے قانت بمعنی مطیع یا خاشع یا قایم فی الصلوٰۃ ہے یا مراد داعی ربہ اصل قنوت طاعت ہے  
 مراد اناء اللیل سے ساعات و اوقات شب یا جون لیل یا مابین مغرب و عشا یا اول و اوسط و آخر  
 شب ہے مراد سجد و قیام سے نماز ہے یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ قیام لیل کا قیام نہار پر راجح ہے  
 کیونکہ شب پوشندہ تر ہوتی ہے اس لئے ریاست سے دور تر جا پڑی ہے دل جب اشتغال احوال غایبہ  
 سے غالی ہوتا ہے تو رجوع طرف مطلوب اصلی کے لاتا ہے وہ مطلوب خشوع فی الصلوٰۃ  
 اور معرفت ہے اس شخص کی جس کے لئے یہ نماز پڑھی جاتی ہے خدا آخرت سے مراد عذاب آخرت  
 ہے مراد رجا و رحمت سے مغفرت یا جنت ہے آیت دلیل ہے اس بات پر کہ جمع بین الرجا والخوف

جس دلیمن اجتماع ان دونوں کا ہوتا ہے وہ فائز المراد ہے معلوم ہوا کہ جانشین کا اکل و  
 اولیٰ ہے واسطے نسبت کرنیکے طرف اللہ پاک کے ابن عمر نے کہا یہ آیت حقیقین عثمان بن  
 رضی اللہ عنہ کے اوتری ہے ابن عباس نے کہا حقیقین عمار بن یاسر کے آئی ہے انس کہتے  
 ہیں دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحمل و هو فی الموت فقال کیف تمجدك قال  
 ارجو الله واخاف ذنوبي فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا یجمعان فی قلب عبد فی  
 مثل هذا الوطن الا اعطاه الله الذی یرجو وامنہ الذی یمتاع اخرجه المتسائی

وابن ماجہ والترمذی وقال غریب وقد رواه بعضهم عن ثابت عن النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ علماء و جمال برابر نہیں ہوتے ہیں اسکو ہر عاقل بھی جانتا ہے اسطرح  
 مطیع و عاصی برابر نہیں ہوتے مراد علماء سے عالمین بالکتاب و السنۃ ہیں انکے سوا جتنے لوگ

ہیں وہ سب جہلاء ہیں خواہ علماء سوء دنیا طلب ہوں یا فضلاء فنون مختلف **وقال**  
**تعالیٰ قل یا عباد الذین** اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان

اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انا هو الغفور الرحیم کہے اے بندوں میرے جنہوں نے

زیادتی کی اپنی جانوں پر نہ اس توڑ و اس کی مہر سے بیشک اللہ بخشتا ہے سب گناہ وہ جو ہے

وہی ہے معاف کرنیوالا مہربان **ف** موضع قرآن میں ہے اللہ نے یہ فرمایا کہ ایسا گناہ کوئی نہیں

جسکی توبہ اللہ نہ قبول کرے نا امید مت ہو توبہ لاؤ رجوع ہو بخشتے جاؤ گے مگر جب سرور عذاب آیا یا تو

نظر آئے گی تب کی توبہ قبول نہیں انتہی فتح البیان میں ہے اسراف بمعنی افراط ہے مراد یہ کہ اگرچہ

کفر و معاصی کا خوب ہی استکثار کیا ہو مہمذ اخذ اسے امید نہ توڑے اسکی رحمت سے مایوس

نہو اس آیت شریف میں انواع معافی و بیان ہیں جیسے متوجہ ہونا اللہ کا اونپر اور پکارنا انکو

اور جیسے اضافت کرنا انکا طرف اپنی تہ اضافت کیا ہے ایک بڑی تشریف ہے اور جیسے التفات

کرنا حکم سے طرف غیبت کے **بقولہ من** رحمۃ اللہ اور جیسے اضافت رحمت کی طرف

اجل سما جسکی کے اور جیسے اعادہ ظاہر کا بلفظ اس قول میں ان اللہ قالہ السعید

عبداللہ بن مسعود وغیرہ صحابہ نے کہا ہذا الاية ارجاء في كتاب الله کیونکہ یہ آیت مشتمل ہے  
 اعظم بشارت پر اس لئے کہ پہلے بتا دیا کہ اپنی طرف مضاف کیا بقصد فزق و تشريف و تبشیر کے پہراؤ کو موصوفو  
 کیا ساتھ اسراف فی المعاصی و استکثار من الذنوب کے پھر اس کے بعد اوکو قنوط یعنی نا اُمید کی حرمت سے  
 منع کیا یہ نہی حتمی غنیمتیں غنیمتیں غیر مسرفین کے بالاولیٰ ثابت ہے فحواشی خطاب ثبوت اس کا ہوتا ہے  
 بعض اہل علم نے کہا ہے یہ آیت عام ہے حتمی ہر کافر تائب مومن عاصی کے جو توبہ کرتا ہے وہ توبہ  
 اس کے گناہ کو محو کر دیتی ہے مگر یہ ہے کہ عاصی کو یہ گمان کرنا چاہئے کہ کوئی راخلاص کی عذاب سے  
 واسطے اُس کے نہیں ہے کیونکہ ایسا اعتقاد کرنا بالاقاطہ ہے رحمت خدا سے حالانکہ کوئی گنہگار نہیں ہے  
 کہ وہ توبہ کرے مگر اس کا عقاب رائل ہو کر وہ لائق مغفرت و رحمت کے ہو جاتا ہے حق یہ ہے کہ یہ  
 آیت تنقیہ توبہ نہیں ہے بلکہ علی الاطلاق آئی ہے اسی لئے بعد نہی کے قنوط سے اس چیز کے خیر دہی ہے  
 جو واقع و رافع قنوط ہے اور بجای قنوط کے رہا کو قائم کرتی ہے اس خبر کے بعد نہ کوئی شک باقی  
 رہتا ہے اور نہ کوئی گمان و لمین خلیماں کرتا ہے آلف لام لفظ الذنوب پر واسطے جنس کے ہے جو  
 مستلزم ہے استغراق جملہ افراد کو یا قدرت میں اس عبارت کے ہوا ان الله يغفر كل ذنب کا مٹا  
 ما کان الا ما اخرجه النص القرانی وهو الشرك پھر اس اخبار پر کہ ہر گناہ مغفور ہے کفار  
 انبیا بلکہ بلفظ جمیعاً او سکھو کہ فرمایا فیہا من یبشر ان لا یساوہا بشارت پھر اس کلام کی تعلیل  
 حسن اس قول تحسن فرمائی کہ اسے غفور و رحیم ہے یعنی کثیر المغفر کثیر الرحمة اور اس جملہ کو  
 مودکہ کیا حرت تاکید و ضمیر فصل سے اور جن و وصف تو کو آیت سابقہ متضمن تھی او کما عاد فرمایا اب جو  
 شخص اس فضل عظیم و عطا جسیم و منت فخم و عفو کریم کا منکر ہو کر یہ گمان کرے کہ تقیید و تائیس  
 عباد کی رحمت رب العباد سے اولیٰ تر ہے یہ نسبت اس بشارت و صراحت کے وہ سخت غلط ہے  
 کیونکہ مواعد الہی کتاب عزیز میں اور مسلک رسالت پناہی سنت مطہرہ میں اس سے تبشیر و عدم تقیید  
 لائے ہیں صحیح ہند صلح لیسرہ و لا تقسروا و بشرہ و لا تشغروا و لا تشغروا و لا تشغروا  
 اس آیت کے اور آیہ ان الله لا یغفر ان یشرك باہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء کی یوں ہر کوئی

گناہ کیونکہ وہ سوا شرک باللہ کے وہ مغفور ہے لکن ہاں اسکے لئے جسکو خدا چاہے بااگم یہ بھی کہہ سکتے  
 ہیں کہ یہ خبر کہ وہ سارے گناہ ہمارے بخشیدگا دلیل ہے اس بات پر کہ اوسنے غفران جمیع ذنوب کا  
 ارادہ فرمایا ہے اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ مغفرت جملہ مسلمین مذہبین کی کرنا چاہتا ہے اصل حقیقت  
 سے درمیان ان دونوں آیتوں کے کچھ تعارض باقی نہیں رہا و لہذا الحمد للہ گمان بعض مفسرین کا  
 کہ یہ آیت مقید توبہ ہے اور کسی مذہب غیر تابع کا گناہ بخشا جائیگا کچھ ٹھیک بات نہیں ہے اس لئے  
 کہ اگر کثارت مقید توبہ ہوتی تو اوسکی کچھ بڑی وقعت نہ سمجھی جاتی کیونکہ توبہ سے تو شرک بھی بخشا جاتا  
 ہے باجملہ مسلمین اگر مغفرت میں قید توبہ کی معتبر نہیں تھی تو تفصیل علی الشکر کا کیا فائدہ ہوتا حالانکہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وان ربک لذو مغفرۃ للناس علیٰ ظلمہم و احدی کہتے ہیں سارے  
 مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت حقین اوس قوم کے اوتری ہے جو اس بات سے ڈرتے تھے کہ اگر  
 ہم مسلمان ہو جائیں گے تو ہمارے ذنوب عظام مثل شرک و قتل نفس و معادات نبی صلی اللہ علیہ وسلم بخشے جائیں گے  
 جتنے مانا کہ یہ آیت اسی قوم کے حقین آئی ہے پہر کیا ہوا اعتبار عموم آیت کا ہے نہ خصوص اسبب کا یہ  
 قاعدہ درمیان اہل علم کے متفق علیہ ہے اگر آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ مقید اسباب نزول کے جائز  
 اور اذکو متجاوز اسباب کے نہ سمجھا جائیگا تو اکثر نکالین شریعہ امت سے مرفع ہو جائیں گے اگرچہ کسب  
 مرفع نہوں تو وجہ یہ لازم بالاجملہ باطل نہیں تو لغزوم ہی مثل اوسکے باطل ہوا حدیث اسماء بنت  
 زید میں آیا ہے کہ حضرت نے اس آیت میں بعد لفظ جمیعاً لفظ ولا یبالی پڑھا آخر جہ احمد و ابو  
 داؤد و الترمذی و حسنہ و ابن المنذر و الحاکم و غیرہم ابن مسعود کا گزرا ایک واعظ پر ہوا وہ وعظ  
 کہہ رہا تھا اوس سے کہا یا مذکور الناس لا یقنط الناس پہر یہ آیت پڑھی **حکایت** ابن سیرین  
 کہتے ہیں علی مرتضیٰ نے پوچھا کون آیت وسیع تر ہے لوگ ذکر آیت قرآن کا کرنے لگے من یعمل سوء  
 و یدخلہم نفسہ و غیرہا علی نے کہا ما فی القرآن اوسع من یا عبادی الا یہ ابن عباس نے کہا جو  
 کوئی بندہ ان کو توبہ سے بعد اس آیت کے مایوس کرے وہ جاہد کتاب اللہ سے لکن بندے کو قدرت  
 تو یہ کی نہیں ہے یہاں تک کہ اللہ ہی اوسکی توبہ قبول فرمائے ابو سعید خدری کی حدیث دربارہ قتل



۹۹  
نود و نہ انسان بطولہ صحیحین میں آئی ہے اس طرح حدیث اوش شخص کی جس نے یہ کہتا کہ مجھے آگ میں جلا کر  
میری خاک ہو امین اور ادا بنا ابو ہریرہ سے بطولہ مرفوعہ وی ہے انس کہتے ہیں میں نے حضرت کو سنا  
فرماتے تھے قال اللہ عز وجل یا ابن آدم انک ما دعوتنی ورجوتنی غفرت لک علی ما کان منک  
وکانالی یا ابن آدم لو بلغت ذوقک عنان السماء ثم استغفرتنی غفرت لک وکانالی یا  
ابن آدم لو انک اتبنتی بقراب الارض خطایا ثم لغفنتی لا تشرب بی شیئاً لا یثبک بقرابها  
مغفرة اخرجه الترمذی عنان یعنی سحاب ہے اور قراب بضم قاف وہ ہے جو قریب بہ ہری ہو  
**قال تعالیٰ** وهوالذی یقبل التوبه عن عبادہ ویغفر عن السئیات ویعلم ما تفعلون  
دہی ہے جو قبول کرتا ہے توبہ اپنے بندوں سے اور معاف کرتا ہے برائیوں اور جانتا ہے جو کرتے ہو  
**ف** یعنی جب بندوں سے معافی ہوتے ہیں اور ارتکاب سئیات کا وقوع میں آتا ہے پھر وہ سنا  
اللہ کے نائب ہو کر آتے ہیں تو اللہ ان کی توبہ قبول فرماتا ہے اس میں دلیل ہے رجا پر گویا او نکو اسید و ارکیا  
ہے عفو قصیرات و مغفرت سئیات کا توبہ کہتے ہیں نادم ہونے کو معصیت پر اور باز رہنے کو گناہ سے  
اور عزم کرنا کہ عفو عدم معاودت پر یہ تین شرطیں ہیں توبہ کی درمیان بندہ اور خدا کے عجب یہ شرط  
ثابت ہو جاتی ہیں توبہ صحیح ہوتی ہے اور اگر ایک شرط بھی مفقود ہوئی تو توبہ صحیح نہیں ہے اور جو  
توبہ متعلق حق آدمی ہے اس کے لئے ایک چوتھی شرط اور ہے وہ یہ ہے کہ حق سے صاحب حق  
کے براہ راست حاصل کرے بہر حال خواہ کافر توبہ کرے یا مسلمان عامی جبکہ صدور اس توبہ کا خلوص  
نیت و عزیمت صحیح و صلاح طویر سے ہوگا تو وہ توبہ انشاء اللہ تعالیٰ قبول ہوگی صحیحین وغیرہ میں  
ذکر توبہ و حکم توبہ کا بہت احادیث میں آیا ہے اس بارہ میں رسالہ نحو الحوبہ بہت خوب ہے اور  
اس رسالہ میں بھی بعض احادیث آویں گی انتہی اس آیت میں بعد ذکر قبول توبہ کے ذکر عفو  
سئیات کا بھی فرمایا ہے یہ دلیل ہے اس بات پر کہ بعد قبول توبہ کے سارے گناہ جسے توبہ کی گئی  
ہے معاف ہو جاتے ہیں معافی کا مطلب یہ ہے کہ پھر ان گناہوں کا مواخذہ نہیں ہوتا اور نہ ان کی  
بابت عذاب و عقاب ہوگا یہ لفظ بھی بعموم خود شامل ہر سیکہ ہے بلکہ جس کو خدا چاہتا ہے اس کی سئیات

سوانح شریک کے بلا توبہ بھی بخش دیتا ہے ۵

ہر واسے واعظ نادان ہر سان اہل ایمان را کہ سے بخشد گنہ بے توبہ ہم آمرزگار من

## باب بیان میں آیات خوف کے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَايَا فَا رَهِيُونْ يَعْنِي مِيرَاهِي دُرْ رَكْمُوْ نَقْضْ عَمْدِ مِيْن مِيرَاخُوْف رَكْمُوْرْ حَبْ وَ رَهِيْتْ بِمَعْنِيْ خَوْفْ هِيْ اسْ اَمْرِيْنْ مَعْنِيْ تَهْدِيْدْ كِيْ بِيْنْ تَقْدِيْمْ مَعْمُوْلْ فَعْلْ كِيْ مَقْيِدْ اَخْطَاصْ هُوْتِيْ سِيْ رَحْمَتِيْ نِيْ كَمَا هِيْ يِهْدِيْ تَرْكِيْبْ اَفَادُوْ تَخْصِيصْ مِيْنْ اَوْ كَدْرْ هِيْ اِيَاكْ نَعْبِدْ سِيْ اَوْ حَرْنْ فَاجْزَابْ اَمْرْ مَقْدَرْ هِيْ اِيْتِيْهِ وَ اَفَا رَهِيُونْ يَزَادْ هِيْ وَقَالَ تَعَالَى وَايَا فَا تَقُوْنْ بِمَعْنِيْ سِيْ بَعْتِيْ رَهِيْ يِهْدِيْ آيْتْ مِثْلْ آيْتْ سَابِقْ كِيْ هِيْ اسْ آيْتْ كِيْ اَوَّلْ مِيْنْ نَهِيْ كِيْ هِيْ تَهْوِزْ اَمُوْلْ لِيْنِيْ سِيْ اَلِهْ كِيْ اَيْتُوْنْ پَرْ تَقْوِيْ بِمَعْنِيْ خَشِيْتْ هِيْ وَقَالَ تَعَالَى وَاَتَقُوْنْ يَا اَوَّلِيْ اَلَا اَلْبَابْ مَجْسِيْ دُرْتِيْ رَهِيْ اِيْ عَقْلِيْ وَ مَرْدُوْ رْ نَا هِيْ اَلِهْ كِيْ عَذَابْ اَسْمِيْنْ تَبِيْهِيْ هِيْ كَمَالْ عِظْمَتْ خُذْ تَخْصِيصْ اَوَّلِيْ اَللّٰہَا كِيْ اَسْلَمِيْ هِيْ كِرْ هِيْ لُوْگْ اَلِهْ كِيْ اَوَامْرْ كُوْرْ سِيْ زِيَادْ قَبُوْلْ رْتِيْ هِيْنْ لُبْ كَتِيْ هِيْنْ فَالْعَصْ هِيْ شَيْءْ كُوْرْ وَقَالَ تَعَالَى وَاَتَقُوْا اللّٰهَ وَاَعْلَمُوْا اَنْكُمْ اِلَيْهِ تَحْشَرُوْنَ دُرْتِيْ رَهِيْ اَلِهْ سِيْ اَوْ رَجَانْ كُوْرْ كِيْ تَمْ اَوْسِيْ كِيْ پَسْ جَمْعْ هُوْگْ تَمْرْدُوْ رْ نَا هِيْ اَلِهْ سِيْ حَالْ دُوْ اَسْتِقْبَالْ مِيْنْ اَسْمِيْنْ آمَادْ كَرْنَا هِيْ تَقْوِيْ پَرْ تَقْوِيْ عِبَارْتْ هِيْ فَعْلْ وَ اَجَابَاتْ تَرْكْ مَخْطُوْرَاتْ سِيْ دُوْ سَرِيْ آيْتْ مِيْنْ آيَا هِيْ وَ اِذَا قِيْلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ اخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ اَوْ رَجُوْ كِيْ اَلِهْ سِيْ دُرْ تَوْكِيْفِيْجْ لَاسِيْ اَوْ سَكُوْنْ وَ رُكْنَاهْ پَرْ پَرِيسْ اَوْ سَكُوْدُوْ زِيْعْ اَوْ رِبْرِيْ طِيَارِيْ هِيْ حَالْ سِيْ مَنَافِقْ كَا كِيْ مَتْعْ كِرْ نِيْسِيْ اَوْ ضَرْبْ سِيْ زِيَادْ گَنَآهْ كَرِيْ اَبْنْ مَسْعُوْرِيْ كَمَا هِيْ اَنْ مِّنْ اَكْبَرِ الذَّنُوْبِ عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ يَقُوْلَ الرَّجُلُ اَخِيْهِ اَتَقِ اللّٰهَ فَيَقُوْلَ عَلَيْكَ بِنَفْسِكَ اَنْتَ تَاْمُرُنِيْ سَتِيَانْ نُوْرِيْ كَتِيْ هِيْنْ اِيْكْ شَخْصْ نِيْ اَلَكْ بِنْ مَغُوْلْ سِيْ كَمَا تَمَّا اَتَقِ اللّٰهَ وَ رَزِيْنْ پَرْ پَرِيسْ اَوْ اِنْبَارْ خُسَارْ مِثْلِيْ تَرْكُوْرْ اَلِهْ سِيْ كَمَا تَمَّا اَلِهْ سِيْ كَمَا تَمَّا اَلِهْ سِيْ وَ قَالَ تَعَالَى فَلَا تَقْنُفُوْهُمْ وَ خَاوِفُوْنْ اَنْ يَكُوْنُوْا

مومنین سو تم اوسے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو اگر تم ایمان رکھتے ہو یعنی اس پرانے اقتضا  
 یہ ہے کہ آدمی اللہ سے ڈرے اور شر اولیاء شیطان سے مستعدی امن کا ہو **وَقَالَ تَعَالَى**  
**وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** ڈرتے رہو اللہ سے شاید تم مراد کو پہنچو معلوم ہو کہ انجام ڈر کا  
 اللہ سے حصول مراد ہے **وَقَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ**  
**نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَّوْ كُودِرْتُمْ** رہو اپنے رب سے جس نے بنایا تم کو ایک جان سے اس خطاب میں  
 سارے بنی آدم داخل ہیں تا قیامت **وَاللَّهُ** نے فرمایا **وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَيُخَشِ**  
**اللَّهَ وَيَتَّقْ فَادْلِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ** جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اس کے رسول کے اور ڈرتا  
 رہے اور پیکر چلے اوس سے سو وہی لوگ ہیں مراد کو پہنچا اس آیت میں ترغیب ہے اتباع کتاب  
 و سنت پر مراد خوف ہے اللہ کا ماضی میں اور تقوی مستقبل میں **وَاللَّهُ** دوسری آیت میں فرمایا ہے  
**أَمَّا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** اللہ سے ڈرتے وہی ہیں اوسکے بند و نمین جن کو سمجھتا ہے  
 یعنی علم یعنی سب آدمی ڈرنیوالے نہیں ڈرنا اللہ سے سمجھ و الونکی صفت ہے انتہی فتح البیان  
 میں کہا ہے اللہ نے اس آیت میں اہل خشیت کو معین کر دیا ہے کہ وہ علما میں مجاہد بنے کہا انسا  
 العالم من خشي الله عز وجل ومثله عن الشعبي مسروق نے کہا ہے کفی بخشية الله  
 علما وكفى بالآخرة رجا **وَعَنْ** ابن مسعود عن حمزة بن مسعود عن حمزة بن مسعود عن حمزة بن مسعود  
 وہی اللہ سے زیادہ ڈر رکھتا ہے رجب بن انس نے کہا من لم يخش الله فلا يسأل الله ومبه تقديم  
 کی بجگہ یہ ہے کہ یہ مقام مقام ہے صرف اعلیٰ کا اگر مفعول ہو خبر ہو تا تو عکس الامر ہو جاتا ابن عباس نے کہا  
 العلماء بالله الذين يخافونه ابن مسعود کا لفظ یہ ہے ليس العلم من كثرة الحديث ولكن العلم  
 من الخشية قد رُفِعَ نے کہا ہے **يُخَشِ اللَّهَ** **وَقَالَ تَعَالَى** قل يا عبادي الذين  
 آمنوا اتقوا ربكم الذين احسنوا في هذا الدنيا حسنة وارض الله واسعة انصاف في  
 الصابرون اجرهم بغير حساب تو کہہ اسی بند و میرے جو یقین لائے ہو ڈرو اپنے رب سے جنہوں  
 نے نیکی کی اس دنیا میں اور ان کو ہے بہلائی اور زمین اللہ کی کشادہ ہے ملتے بے ٹھیرنے والوں کو

اذ نکانیک ان گنتی فتح البیان میں کہا ہے یعنی اسی تصدیق کرنیوالو تو حیدر کے تم اپنے رب سے  
 ڈرو اور اسکی طاعت کرو معاصی سے بچو اور امر بجا لاؤ ایمان کو واسطے اللہ کے خالص کردار کو  
 کی نفی کرو مراد یہ ہے کہ اسی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم بعینہ ہی لفظ اوستے کہدو بعض  
 عباد پر فعل طاعات کا اور احسان کرنا وطن میں متعسر ہوتا ہے اسلئے ارشاد طرف ہجرت کے  
 کیا ہے کہ جہاں کہیں تم اللہ سے ڈر سکو وہیں جا کر رہو اسکے معاصی سے بچو یہ ہجرت سنت ہے  
 انبیاء و مرسلین کی فیہ حث علی الحجۃ من البلد الذی یتھرم فیہ المعاصی و قیل من امر  
 بالمعاصی فی بلد فلیھرب منه پھر ان لوگوں سے وعدہ کیا ہے اجر ب حساب کا جو مفارقت  
 اوطان و عتائر و خلان پر صبر کرتے ہیں اللہ کی طاعت میں تجمیع غصص و احتمال بلایا کرتے  
 ہیں بے حساب ہونیکا مطلب یہ ہے کہ اتنا اجر ملیگا جسکے حصہ پر کسی حاضر کو قدرت نہوگی اور نہ کوئی  
 حاسب استطاعت اسکے شمار کی رکتا ہے کیونکہ جو چیز نیچے حساب کے داخل نہیں ہو سکتی ہر  
 وہ غیر متناہی ہوتی ہے و ہذا فضیلة عظیمة و مثوبة جلیلة **ف** اس نے فرمایا  
 ہے من خشی الرحمن بالغیب و جاء بقلب منیب ادخلوها بسلام ذلک یوم الخلود  
 جو ڈرا رحمن سے بن دیکھے اور لایا دل حسین رجوع ہے چلے جاؤ اس میں سلامت یہ دن ہے ہمیشہ  
 رہنے کا فتح البیان میں کہا ہے خشیت کہتے ہیں انزعاج قلب کو وقت ذکر خطیہ کے خشیت بالغیب  
 یہ ہے کہ اللہ سے ڈرے اور اللہ کو نہیں دیکھا ہے صحاک و سدی نے کہا یعنی فی الخلق حیث  
 لا یراہ احد حسن نے کہا اذا انھی السقر و اغلق الابواب منیب کہتے ہیں مقبل علی الطاعة یا  
 سلیم کو اس خشیت کا انجام خلوت و خست ہر دوسری آیت میں آیا، ف ذکر بالقول من ینحاف و عید تو سمجھا  
 قرآن سے اسکو جو ڈرے میرے دہر کے سے ابن عباس نے کہا تھا یا رسول اللہ لو عرفنا  
 او سہر یہ آیت اتری تیسری آیت میں فرمایا ہے و لمن خاف مقام ربہ جنتان جو کوئی ڈرا  
 کھڑے ہو نیسے اپنے رب کے آگے اسکو بین دو باغ فتح البیان میں کہا ہے کہ مراد مقام  
 سے اسجگہ موقوف ہے جہاں عباد واسطے حساب کے کھڑے ہونگے تجاہد و نغمی نے کہا ہے

هو الرجل الذی یهم بالمعصیۃ فی ذکر اللہ فیدعہا من خوفہ اسمین اشارہ ہے طرف اس  
 بات کے کہ استحقاق و وجہوں کا نفس الامر میں مجرد خوف سے نہیں ہے بلکہ اس خوف سے جو جس سے  
 ترک معاصی ناشی ہوں مراد و وجہ سے ایک جنت عدن ہے دوسری جنت نعیم ابن عباس نے  
 کہا ہے وعد اللہ المؤمنین الذین خافوا مقامہ فادوا فذلک الجنۃ النعیم و کسر لفظ الکما یہ ہے  
 خاف ثم اتقی والخائف من رکب طاعة اللہ وترك معصیۃ ابن سعد نے کہا ہذا المن  
 خاف فی الدنیا حدیث ابو الدرداء میں آیا ہے کہ حضرت نے یہ آیت پڑھی میں نے کہا وان نرمی و  
 ان سرق یا رسول اللہ پہر حضرت نے دوبارہ یہ آیت پڑھی پہر میں نے کہا کہ اگرچہ زنا کیا ہو اور چوری  
 پہر تیسری بار حضرت نے یہی آیت پڑھی پہر میں نے کہا وان نرمی وان سرق فرمایا نعم وان رغنم  
 الف ابی الدرداء اخرجه احمد والترمذی والنسائی والبخاری و ابو یعلی والطبرانی وغیرہم ابو ہریرہ  
 کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے کہا ولین خاف الخ ابو الدرداء نے کہا وان نرمی وان سرق یا  
 رسول اللہ فرمایا وان نرمی وان سرق وان رغنم الف ابی الدرداء اخرجه ابن مردويه  
 یسار مولی آل معاویہ کہتے ہیں کسی نے ابو الدرداء سے کہا وان نرمی وان سرق کہا من خاف  
 مقام مرہ لم یزین ولم یسرق تحریم نے کہا ہے فی ہذا الایۃ دلیل علی ان من قال  
 تزوجتہ ان لم اکن من اهل الجنة فانت طالق انہ لا یحنت ان کان ہتم بالمعصیۃ وتركها  
 خوفا من اللہ وحیا ومنہ ہی قول سفیان ثوری کا ہی ہے اسکا فتویٰ اونہوں نے دیا تھا  
 و سلمہ الحمد وقال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ ولنظرنفس ما قدمت لعدو والتقوا  
 اللہ ان اللہ خبیر بما تعملون ای ایمان وانوڑتے رہو اللہ سے اور چاہے دیکھ لے کوئی جی  
 کیا بھیجے کل کی واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو فتح البیان میں  
 کہا ہے یعنی ڈرو اسکے عقاب سے طاعت بجالا کر معصیت چھوڑ کر دوسری آیت میں فرمایا  
 ہے ان الذین یخشون ربہم بالغیب لہم مغفرۃ و اجر کبیر جو لوگ ڈرتے ہیں اپنے  
 رب سے بے دیکھے او کو معافی ہے اور نیک بڑا امر اور غیب سے خلوت ہے پہر جہوت بطریق اولیٰ

داخل رہیگی یہ ڈر اللہ کے عذاب کا ہے بے دیکھے اوس عذاب کے مراد اجر کبیر سے وہ ہے جس کا اندازہ  
 نہ ہو سکے وہ جنت ہے اور ظاہر آیت عموم ہے ہر طرح کے ڈر کو شامل ہے **وَقَالَ تَعَالَى اِهْدِكُمْ**  
 الی ربک فتحشی راہ بتاؤں تجھ کو تیرے رب کی طرف پہرچھ کو ڈر ہو اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو  
 پاس فرعون لعین کے بھیجا تھا کہ اُس سے جا کر تم یہ کہو ہلک الی ان تزکی یعنی تیرا جی چاہتا ہے  
 کہ تو سنو رے مراد راہ بتانے سے اس جگہ ارشاد ہے طرف توحید و عبادت کے اور مراد ڈرنے  
 سے ڈرتا ہے اللہ کے عقاب سے حرف فاداسطے ترتیب خشیت کے ہدایت پر ہے اس لئے کہ خشیت  
 اوسیکو ہوتی ہے جو راشد ہندی ہوتا ہے ابن عطائے نے کہا ہے الخشیۃ اتم من الخوف لانھا  
 صفۃ العلماء واسطی نے کہا ہے ادائل العلم الخشیۃ ثم الاجلال ثم التعظیم ثم  
 الہیبۃ ثم الفناء بعض اہل علم نے کہا ہے من تحقق بالخوف الہا لا خوفہ عن کل مفرج  
 بہ والزمہ الکمد الی ان یظہر لہ الامن من خوفہ ذکرہ الکرمی ف اللہ نے  
 فرمایا ہے واما من خاف مقام ربہ ونبی النفس عن الہوی فان الجنة ہی الماوی  
 جو کوئی ڈر اپنے رب کے پاس کترے ہو نیسے اور روکا جی کو خواہش نفس سے سوہشت ہی  
 ہے نہ کا ناپہ کتر ہو نہ اسانے رب کے دن قیامت کو ہوگا قنادرہ نے کہا ہے ان للہ عزوجل  
 مقام اقد خافہ المومنون تجاہد کا لفظ یہ ہے ہو خوفہ فی الدنیا من اللہ عزوجل عند  
 مواقعة الذنب فیقلع عنہ مروی نفس سے زجر نفس کا ہے میل الی المعاصی سے جنگا وہ خواہ  
 ہوتا ہے مقاتل کتے ہیں ہو الوجهل یھرب بالمعصیۃ فیذاک مقامہ للعساب فیترکھا ہوئی کتے ہیں  
 میل نفس کو طرف شہوات کے یہ آیت دلیل ہے مخالفت نفس پر یعنی اس آیت سے نفس کشی کرنا  
 ثابت ہوتا ہے جو کہ طریقہ ہے اکثر اہل سلوک و تصوف و اصحاب طریق کا دوسری آیت میں فرمایا ہے ذلک لمن  
 خشی ربہ یہ ملتا ہے اوسے جو ڈر اپنے رب سے یعنی یہ جزا و جزوان و جنت او سکے لئے ہے جسکو دنیا  
 میں اللہ کا ڈر تھا اور وہ معاصی سے بچتا رہتا تھا تا وہ سکے لئے جسکو مجرد خوف باوجود انہماک فی المعاصی کے تھا کہ وہ  
 حقیقت میں کچھ خشیت نہیں ہو اس آیت اور آیت انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء کو جب ملا تو یہ بات بہت

ہوتی ہے کہ جنت خاص حصہ اہل علم کا ہر مرد و عورت سے اس جگہ علم قرآن و حدیث ہے فقط اور مرد و علماء عالمین کتاب و سنت ہیں پس  
سوا دل عالمین بالعلم اولیاء اللہ ہیں پھر علماء بالمد پھر وہ لوگ جو فرائض و واجبات شریعت پر  
قائم و اتم اور ارتکاب محارم و معاصی سے متجنب ہیں اگرچہ ظاہر میں امی ہوں سارے اولیاء  
علمائے تہ سے اور سارے علمائے امت اولیاء اللہ ہیں واللہ اعلم بالصواب

## باب بیان میں احادیث رجا کے

حدیث طویل ابو ذر رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یا عبادی انکم تخطون باللیل والنہار وانا اغفر الذنوب جمیعاً  
فاستغفرونی اغفر لکم الحدیث رواہ مسلم یعنی امی بند و میری تم خطا کیا کرتے ہو رات دن  
اور میں بخشتا ہوں گناہوں کو سو تم مجھ سے معافی چاہا کرو دین تمکو بخش دینگا ۵

چون در آمرزش کہ کاراوست تفصیر کند

در گنہ کز جانب من بود تفصیرے نرفت

ف یہ حدیث قدسی ہے اسمین وعدہ فرمایا ہے عفو خطایا و مغفرت ذنوب کا سوال اللہ کے  
وعدے میں تخلف نہیں ہوتا ہے و عید میں تخلف کا ہونا نزدیک بعض اہل علم کے جائز ہے اس لئے کہ  
شان کرم کی یہی ہوتی ہے کہ وہ انتقام میں تخلف کرتا ہے اور انعام میں خلت و وعدہ روا نہیں  
رکتا ہے و لہذا حدیث ابو سعید خدری میں مرفوعاً تفصیل شخص نبی اسرائیل کا آیا ہے کہ حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اوسنے ننانوی خون کئے تھے وہ پوچھنے کو نکلا ایک راہب یعنی  
عابد سے پوچھا کہ اوسکی توبہ قبول ہو سکتی ہے یا نہیں راہب نے کہا نہیں اسنے اوس راہب کو بھی  
قتل کر ڈالا پھر سوال کرنے لگا ایک شخص نے اوس سے کہا تو فلان قریہ میں جا اوسکو موت الگ  
وہ اپنے سینے کے بل اس قریہ کی طرف سرکا ملائم رحمت و ملائم عذاب نے اوسکے بارہ میں جگہ کیا  
اللہ نے اس قریہ کو جہان وہ جاتا تھا دجی کی کہ تو قریب ہو جا اور اوس دوسرے قریہ کو جہان  
وہ چلا تھا دجی کی کہ تو دور ہو جا پھر فرمایا تم اندازہ کرو درمیان ان دونوں قریوں کے یہ

اس قریب سے ایک بالشت قریب تر نکالا اللہ نے اس کو بخشت یا متفق علیہ یہ نہ ذکر حضرت نے اسلئے کیا ہے کہ انسان سے کتنا ہی بڑا گناہ کیوں نہوا ہوا اور مکر رسہ کر رہا ہو تب بھی وہ مغفرت خدا سے ناامید نہوا اسلئے کہ قتل اکبر کبار ہے اور اس شخص سے یہ گناہ سو بار ہوا تھا مگر برب اسنے قریب عصیت سے طرف قریب طاعت کے امید مغفرت ہجرت کی تو اللہ نے صدق نیت اسکی معلوم کر کے اس کو بخشت دیا اور یہ اہتمام اسکے لئے فرمایا کہ قریب مقصودہ کو قریب اور قریب مجبورہ کو بعد کر یا یعنی کار بر عنایت ست باقی بہانہ ۵

بر در گدہ دوست ہر گناہ بخشت	صد سالہ گنہ بعد آہے بخشت
عفو گنہم بتا توانی کردند	زینجی ست کہ کوہ را بکا ہے بخشت

ابو موسیٰ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ پہیلا تا ہے ہاتھ اپنا رات کو تاکہ توبہ کری بدکار دن کا اور پہیلا تا ہے ہاتھ اپنا دن کو تاکہ توبہ کرے بدکار رات کا یہاں تک کہ نکلے سورج مغرب سے مردا مسلم اس حدیث میں بڑی رحا ہے واسطے اہل سنایات کے اور اشارہ ہے طرف اسلئے کہ گناہ سے توبہ کرنے میں جلدی کرنا چاہئے رات کو قصور ہو جائے تو دن کو توبہ کر دے دن کو خطا ہو تو رات کو تائب ہو جائے ۵

شب عیش سے کاٹ کر سحر کی توبہ	دن کے گنہوں سے شام کر لی توبہ
توبہ کا کھلا ہے در تو جاتی ہوگی	دن رات میں دوم توبہ اپنی توبہ

عائشہ مرفوعاً کہتی ہیں بندہ نے جب اعتراف کیا پر توبہ کی تو اللہ اسکی توبہ قبول کر لیتا ہے۔ متفق علیہ حدیث انس میں مرفوعاً ذکر اللہ کے خوش ہونیکا بندہ کی توبہ سے آیا ہے کسی کا راحلہ جنگل میں بھاگ جائے اور اوپر کھانا پینا ہوا اور وہ مایوس ہو کر نیچے سایہ درخت کے پڑ رہے استغین گمان اس اپنے راحلہ کو کھڑا کر اسکی باگ نکلیے اور شدت فرح سے اللہم انت عودی وانا راحلہ چوک کر کہہ بیٹھے اس سے بھی زیادہ اللہ کو خوشی ہوتی ہے جب بندہ اسکی طرف تائب ہوتا ہے مردا مسلم اس حدیث میں ارشاد کیا ہے طرف توبہ کر نیکی اور اسباب کی



امید دلائی ہے کہ توبہ قبول ہوتی ہے اللہ سے امید و مایوس نہ ہو تو ہر پرہیزگار فرماتا ہے کہ میں ایک  
بندہ نے گناہ کیا پر کما ای رب میں نے گناہ کیا ہے تو بخش دے اللہ کہتا ہے کیا میرے بندہ کو یہ  
بات معلوم ہے کہ اسکا کوئی رب ہے یا نہ گناہ بخشتا ہے اور گناہ پر کھڑا ہے میں نے اسکا گناہ  
بخش دیا پر وہ بندہ ٹھہرا ہوا جب تک کہ اللہ سے چاہا ہوا اس سے ایک اور گناہ ہو گیا اور سننے کما  
ای رب مجھے گناہ ہو گیا ہے تو اسکو بخش دے اللہ فرماتا ہے کیا میرے بندہ نے جان لیا ہے  
کہ اسکا ایک رب ہے جو گناہ بخشتا ہے اور زمانہ پر مواخذہ کرتا ہے میں نے اپنے بندے کو بخش دیا  
پر اس نے توقف کیا جب تک خدا نے چاہا یہ نیک اور گناہ کر بیٹھا کما ای رب میں نے گناہ کیا ہے  
تو بخش دے اللہ فرماتا ہے کیا اسے معلوم ہے کہ اسکا رب گناہ بخشتا ہے پر کھڑا ہے غفرت بعد  
فلیفعل مایشاء متفق علیہ یعنی میں نے اسکا گناہ معاف کیا اب وہ جو چاہے سو کرے مطلب  
یہ ہے کہ بعد گناہ سے ناامید نہ ہو قطع رحم نہ کرے بلکہ ہر گناہ سے توبہ کرتا رہے انشاء اللہ وہ گناہ  
معاف ہو جائیگا امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ **قوله** فلیفعل مایشاء اے مادام  
یفعل هكذا یدنب ویحب اغفر له فان التوبة تعد ما قبلها انتی

طاعت کند سرشک نہامت گناہ را	بارش سفید میکند بار سیاہ را
-----------------------------	-----------------------------

### رباعی

دربای گنہ شد دل کی نہم بست	یا رب چه شود اگر مرا گیری دست
اندر عالم انچه ترا شاید نیست	اندر کر میت انچه مرا باید ہست

اسی لئے حدیث جندب میں آیا ہے کہ حضرت نے ذکر کیا کہ ایک شخص نے کہا تھا واللہ اللہ تعالیٰ فلان  
شخص کو نہ بخشے گا اللہ نے فرمایا یہ کون شخص ہے جو مجھ پر اس بات کی قسم کھاتا ہے کہ میں فلان شخص کو نہ بخشو گا  
فانی قد غفرت لفلان واجطت عدلک او کما قال رسولہ وسلم یعنی میں نے اسکو بخش دیا  
اور اس قسم کمانے والے کے عمل جبرئیل کے مطابق ہے کہ یہ قسم کھانا اسکا بطور استغفار  
گناہ یا تعظیم نفس کے تھا جس طرح کہ بعض جہانگیرانہ سے ایسا قول صادر ہوتا ہے انتی لمعات میں

کما ہے اس عبارت میں توفیق و تسدید شدید ہے کہ جب تو نے مجھ پر ایسی جرات کی اور حلف کیا تو اب میں نے اسکو تیرے زعم انف پر بخش دیا اور تیرے عمل برباد کے حدیث النس میں مرفوعاً آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے ابن آدم جب تک تو مجھ کو پکارے گا اور مجھے امید رکھیں گے میں تجھ کو بخشا رہوں گا تجھ میں کچھ ہی بود کا ابالی یعنی اور کچھ پروانکر و نگاہی ابن آدم اگر تیرے گناہ ابراہیمان تک پہنچ جائیں گے پھر تو مجھے استغفار کریگا تو میں تجھ کو بخش دینگا اور کچھ پروانکر و نگاہی اگر تو مجھے زمین بہر خطائیں لیکر ملیگا اور تو کسی شے کو میرا شریک نہ کرتا تھا تو میں زمین بہر مغفرت لیکر تیرے پاس آؤنگا رواۃ الترمذی و رواۃ احمد والدارمی عن ابی خذر و قال الترمذی ھذا حدیث

### حسن غریب ۵

آنجا کہ کند ابر کرم قامت خود راست	عصیان چہ عبارتست کہ از پانہشیند
-----------------------------------	---------------------------------

یہ حدیث اعظم دلیل ہے اثبات رجا پر اور وعدہ رحم ہے مغفرت ذنوب کا اس مغفرت میں فقط ایک شرط ہے کہ عامی مشرک نہ ہو سو توبہ و استغفار ایسی چیز ہے کہ اس سے شرک ہی بخش دیا جاتا ہے سو جب شرک کا سا گناہ توبہ سے مغفور ہو جاتا ہے تو پھر اور گناہوں کی کیا ہستی ہے ائمہ سے ہرگز بسبب کثرت ذنوب کے نا امید نہ ہو بلکہ جتنے زیادہ گناہ ہوئے ہیں اتنی ہی استغفار کرے پھر اتنی ہی

### مغفرت کا امیدوار ہے ۵

نصیب ماست بہشت ای خدا شناس بر و	کہ مستحق کرامت گناہ گاران اند
---------------------------------	-------------------------------

یہ حدیث قدسی ہے ابن عباس کا لفظ مرفوع ہون ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جسے ہم بہت معلوم کر لی کہ میں مغفرت ذنوب پر قدرت رکھتا ہوں تو میں اسکو بخش دیتا ہوں اور کچھ پروانہ میں کرتا جب تک کہ ہوس شخص نے کسی شے کو میرے ساتھ شریک نہیں کیا ہے رواۃ فی شرح السنہ

رحمت انجا کہ کند وسعت خود را ظاہر	ہر کہ تقصیر نکرده ست گناہ گار ترست
-----------------------------------	------------------------------------

اس حدیث میں قید توبہ کی ذکر نہیں فرمائی معلوم ہوا کہ بے توبہ ہی گناہ بخش دیا جاتا ہے مگر غیر مشرک کا اس میں نہایت توسیع ہے دامن مغفرت کی اور فسحت ہے میدان رجا کی یہاں فقط اس قدر علم کو

کہ خدا تعالیٰ ذو قدرت ہے مغفرت پر واسطے عفو خطایا و محو ذنوب کے کافی وافی ٹھہرایا ہے  
 و سد المذہب و یسی بات ہے جس طرح کہ حدیث عثمان رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً آیا ہے من مات و  
 ھو لیعلم ان لا الھ الا اللھ دخل الجنة رواہ مسلم یا حدیث عباوہ بن صامت میں مرفوعاً ہے  
 من شهد ان لا الھ الا اللھ وان محمداً رسول اللھ حرم اللھ علیہ النار رواہ مسلم  
 یہ دونوں حدیثیں بھی ایک رکن ہیں رجا کی لیکن نفع انکا اوس وقت ہے کہ تہ دل سے مصدق  
 اس کلمہ کا ہو شرک و نفاق و ریاء سے بری ہو ابو سعید کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے شیطان نے  
 کہا مجھ کو قسم سے تیری عزت کی اس رب میں پنجوڑ دنگا بہکا تا تیرے بندوں کا جب تک کہ اونکے بدن  
 میں جان ہے رب غرور جل نے کہا مجھے بھی اپنی عزت و جلال و ارتقاء مکان کی قسم ہے کہ میں بھی  
 ہمیشہ اونکو بخشتا رہوں گا جب تک کہ وہ مجھے استغفار کرتے رہیں گے رواہ احمد اس حدیث میں  
 ارشاد کیا ہے طرف فعل استغفار کے اور امیدوار کیا ہے مغفرت کا حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ  
 حضرت نے فرمایا بنی اسرائیل میں دو آدمی تھے باہم ادنیٰ دوستی تھی ایک مجتہد فی العبادۃ تھا دوسرا  
 کتا تھا میں مذنب یعنی گنہگار ہوں اس عابد نے اوس مذنب سے یہ بات کنا شروع کیا کہ اقصی  
 عانت فیہ تو باز رہ اوس گناہ سے جس میں تو پہنسا رہتا ہے وہ کتا تھا خلفی و زنی یعنی  
 چوڑے تو چھکو اور میرے رب کو یا تنک کہ ایک دن اس عابد نے اوس مذنب کو ایک گناہ کرتے چوڑے  
 دیکھا اور اوس گناہ کو بڑا سمجھا اس سے کہا اقصیٰ یعنی باز رہ اوسنے کہا خلفی و زنی البعثت علی  
 رقیباً یعنی کیا تو مجھ پر نگہبان ہو کر آیا ہے اُس نے کہا واللہ لا یغفلک اللہ ابد او لا یدخلک الجنة  
 یعنی قسم ہے اللہ کی کہ اللہ کبھی تجھ کو نہ بخشے گا اور نہ تجھ کو جنت میں داخل کرے گا تب اللہ نے ایک فشتے  
 کو پاس ان دونوں کے بھیجا اوسنے دونوں کی روح قبض کر لی و دونوں نزدیک اللہ کے جمع ہوئے  
 اللہ نے اوس مذنب سے کہا ادخل الجنة برحمتی دوسرے سے کہا انت تطیع ان تحظر علی  
 عبدی سرحمتی یعنی کیا تو میری رحمت کو اس میرے بندہ پر روک سکتا ہے اوسنے کہا نہیں ای  
 رب فرمایا اذھبوا بہ الی النار رواہ احمد لمعات میں کہا ہے یہ اقرار اس عابد نے ایسے

وقت میں کیا کہ کچھ نفع اوسکا نہیں ہے اسیلئے وہ دوزخ میں بھیجا گیا کیونکہ اوسنے اللہ پر قسم کھائی اور حکم عدم مغفرت کا لگایا تھا اسمیں انکار ہوا اللہ کی صفت کا عموم یا خصوصاً اور یہ انکار کفر ہے یا معصیت انتہی اسی واسطے حدیث اسماء بنت یزید میں مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت نے یہ آیت پڑھی یا عبادی الذین اسرئوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً پھر فرمایا ولا یبالی مرواہ احمد والترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب

خواب گزشت رحمت او از گناہ

ثاقب اگر چہ مانگن شتم از گناہ

یہ آیت شریفین ارجمی آیت ہے کتاب اللہ میں بہر اس رجا کو حضرت نے لفظ لا یبالی لکھ کر اور بھی قوت بخشی تو بان کا لفظ یہ ہے کہ حضرت فرماتے تھے ما احب الی الدنیا بهذا الا لایہ رواہ احمد اسطرح ہر دو آیت مشرک ارجی آیات ہیں واسطے عداۃ موحیدین کے ولعمدہ الحدیث ابن عباس آیہ الا اللہ من جناب رسالت صلعم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے ان تغفر اللہم تغفر لہم ای عبدک لا التناورہ والترمذی وقال هذا حدیث حسن صحیح غریب لفظ جم کے معنی ہیں کثیر عظیم یعنی ای الہ تبارک و تعالیٰ شان یہ ہے کہ تو ذنوب کثیرہ و کبیرہ کو بخش سکتا ہے صغیرہ کی تو کیا ہستی ہے اور وہ کون شخص ہے جس سے گناہ نہیں ہو تا کبیرہ ہو یا صغیرہ و نہذاتہ انس میں مرفوعاً آیا ہے کل بنی آدم خطاء وخیر الخطائین التوابون مرواہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی یعنی سارے بنی آدم نطادار گناہ گار ہیں سب ہی سے گناہ ہو کرتے ہیں بہتر انہیں وہ ہیں جو بہت توبہ کیا کرتے ہیں یعنی معصیت سے راجع طرف طاعت کے اور غفلت سے راجع طرف ذکر کے ہوتے ہیں ۵

خطا ز روز ازل رزق آدمی زا دست

گنہ بارش رسیدت از پدر مارا +

حدیث ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں مرفوعاً آیا ہے ما اصر من استغفر وان عاد فی الیوم سبعین مائے مرواہ الترمذی وابوداؤد یعنی استغفار کے ساتھ اصرار نہیں ہوتا اگرچہ ایک دین ستر بار تصور کیوں نہ ہو جب ہر تصور گناہ کے بعد استغفار و توبہ کی تو اصرار نہ ہوا ولہذا



دارد بزرگے بجمان ہر کسے این ۵ من درنا

معلوم ہوا کہ جب بعد گناہ کے توفیق استغفار کی نہیں ہوتی۔  
اصرار ہو جاتا ہے حدیث انس میں آیا ہے کہ حضرت نے یہ آیت  
المغفرة فرمایا تمہارے رب نے کہا ہے کہ انا اهل ان اتقى فمن  
رواه الترمذی وابن ماجه والدارمی اس حدیث میں خود  
یعنی جو کوئی مجھ سے ڈرتا ہے میں اس کو بخشتی ہوں زید مولائی حضرت مسلم

استغفر الله الذي لا اله الا هو اظلي القيوم واقوب اليه وه بخشد یا جاتا ہے اگرچہ معرکہ جہاد  
سے ہٹا گیا ہو رواہ الترمذی واستخفیه وابدواؤد معلوم ہوا کہ کبار زنوب سے بلفظ مذکور  
توبہ کرے اس کلمہ میں ہم عظم ارحم الراحمین سے نزدیک اکثر اہل علم کے بلکہ حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ حضرت ایک مجلس  
میں سو بار استغفار کرتے تھے اور کہتے رب اغفر لی وتب علی انک انت التواب الغفور رواہ احمد  
والترمذی وابدواؤد وابن ماجه یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ جو راجی غفران ہوا اس کو  
چاہئے کہ کثرت سے استغفار کرے ابو ذر مرفوعاً کہتے ہیں جو ملا اللہ سے اور وہ برابر کرتا تھا ساتھ  
اللہ کے کسی شے کو دنیا میں پہرتے او سپر گناہ مثل پہاروں کے تو بخشتیگا او سکوا اللہ رواہ البیہقی  
فی کتاب البعث والنشور معلوم ہوا کہ موحہ غلغلہ فی النار نہوگا گو سنار نار کی پائے یہ حدیث بھی  
بڑی امید داری دلاتی ہے ہو سکتا ہے کہ بعض موحہ بن کو بلا او خال نار ہی بخشدے گو گنہگار ہوں  
کیونکہ رحمت سابق ہے غضب پر انشاء اللہ تعالیٰ حدیث ابن مسعود میں آیا ہے التائب من  
الذنب کمن لا ذنب له رواہ ابن ماجه والبیہقی فی شعب الایمان وقال نفرجه به  
النهرانی وهو مجهول وفي شرح السنه مروی عنه موقوفاً قال الذم توبه والتائب  
کمن لا ذنب له میں کہتا ہوں یہ موقوف حکم مرفوع میں ہے اس لئے کہ ایسا حکم کوئی صحابی اپنی  
طرف سے نہیں دے سکتا ہے ۵

کہ زیر سایہ شرم گناہ خویشتم

زجر معصیت و بر مغفرت خیزد

وقت مبع حدیث کا یہ تہمید کہ مذنب عدم مواخذہ میں برابر غیر مذنب کے ہے بلکہ کہی غیر مذنب پر بڑھ جاتا ہے اس طرح کہ وہ ذنوب اور سکے تبدیل بحسنات ہو جاتی ہیں طبیعتی لئے کما اسمین الحاق ہے ناقص کا ساتھ کامل کے بمالغۃ و اہل علم نے اسمین اختلاف کیا ہے کہ نائب افضل ہے یا وہ شخص جسے اصلاً گناہ ہی نہیں کیا ہے بعض نے کہا نائب افضل ہے اس لئے کہ اسکی توبہ بعد از انقضاء مصیبت کی دلیل ہے اعلیٰ صدق و اقویٰ ایمان پر اس لئے کہ یہ مبایعہ مانع ہو کر تارک ہوا ہے بخلاف ثانی اور بعض نے کہا ہے کہ ثانی افضل ہے اس لئے کہ وہ سرے سے آلودہ گناہ نہیں ہوا بخلاف اول کہ ثانی المرقاة بہر حال اگر افضلیت ایک کی دوسرے پر ثابت نہوگی تو مساوات تو خود اسی حدیث سے ثابت ہے یہ کہ کیا کم بشارت درج ہے در الحدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے ایک آدمی تھا جس نے کہی کوئی خیر نہ کی تھی اس نے اپنے گمراہوں سے کہا دوسری روایت میں ہے کہ اس نے اپنی جان پر اسراف کیا تھا کہ جب میں مر جاؤں تو مجھ کو جلا کر آدھی خاک میری خشکی میں اور آدھی خاک دریا میں ڈال دینا واللہ اگر اللہ مجھے قدرت پائیگا یعنی اولادہ کرے گا تو ایسا عذاب کرے گا کہ کسی کو جہان بہرین نہ لے گا جب وہ مر گیا تو یہی کیا اللہ نے دریا کو حکم دیا کہ اُسکو جمع کر دے اس طرح خشکی کو حکم فرمایا کہ جو کچھ تخمین ہو وہ تو جمع کر دے پھر اس سے پوچھا کہ تو نے یہ کام کیوں کیا اس نے کہا اے رب تیرے ٹورے اور تو جانتا ہے اللہ نے اُسکو بخش دیا متفق علیہ یہ حدیث دلیل ہے خوف و رجاء دونوں پر معلوم ہوا کہ عاصی مسرت و بی خیر کو اللہ ناامید رہنا چاہیے بلکہ گناہوں سے توبہ کرے اور امید مغفرت کی رکے **حکایت** عمر بن خطاب کہتے ہیں حضرت کے پاس قیدی آئے ان میں ایک عورت کے پستان سے دودھ بہتا تھا وہ دودھ پرتی پرتی تھی جس بچہ قیدی کو پاتی اور سکوا اپنے پیٹ سے لگا کر دودھ پلاتی حضرت نے ہم سے کہا بھلا کہ دیکھتے ہو کہ یہ اپنے بچے کو آگ میں ڈال دے گی ہننے کا نہیں اسکو قدرت ہے کہ یہ بچہ کو آگ میں نہ ڈالے فرمایا اللہ ارحم الراحمین من ہذا بولدھا متفق علیہ یعنی خلق اللہ کی عیال ہے جب انسان اپنی اولاد کو دیدہ و دانستہ آگ میں نہیں جھونکتا ہے تو اللہ کا رحم تو اپنے مسلمان بندوں پر جو

مشک نہیں ہیں کمین مان باپے بڑ بکر ہے پھر وہ کیوں اذکو آگ میں ڈالے گا ما یفعل اللہ یعد بکم  
ان شکرتم وامنتم بات یہ ہے کہ اللہ کسی بندہ کا ہی آگ میں ڈالنا نہیں چاہتا ہے اس لئے  
رسول نیچے کتاب میں اوتارین لکن بندے خود مثل فراس کے نار پر جکتے ہیں اور آگ میں گر کر ہلاک  
ہوتے ہیں یہ خود اپنی جان پر ظلم کرتے ہیں اللہ پاک اپنے غدر کو ان سے قطع کر چکا ہے پھر باوجود  
ان معاصی کثیرہ وذنوب کثیرہ کے ناامید نہیں رکھا بلکہ رستہ رجا کا طریقہ نجات کا بتا دیا ہے وہ تو یہ  
و استغفر ۵

داویم تراز گنج مقصود نشان	نختار توئی خواہ رسی یا نرسی
---------------------------	-----------------------------

**حکایت** عام بن راقم کہتے ہیں ہم پاس حضرت کے بیٹے تھے کہ اتنے میں ایک آدمی مکمل آؤنگا  
آیا اس کے ہاتھ میں کوئی شے تھی جس کو پیٹے ہوئے تھا اس نے کہا ای رسول خدا میرا گزرجمع اشجار پر  
ہوا تھا میں نے آواز سنی ہاں پرند کی سنی او نکو پکڑ کر اپنے مکمل میں رکھا بچو کی مان نے آکر گرد میرے  
سر کے پہنا شروع کیا میں نے وہ بچے کو لکڑاؤ سکود کماؤ وہ اونپر گر پڑے میں نے اس کو بھی اپنے  
مکمل میں پیٹ لیا وہ سب یہ ہیں فرمایا رکھو میں نے رکھ دیا او نکو کی مان نے او نکو نیچو رکھ حضرت نے  
فرمایا انجبون لرحمہم الا فراخ فراخا فوالذی لعننی بالحق للہ ارحم بعبادہ من ام کل فراخ  
بفراخہما پھر فرمایا او نکو لیجا کرو ہیں رکھ آج مان سے تو انکو پکڑ لا یا ہے اور او نکو کی مان اُنکے ساتھ  
ہے وہ شخص او نکو لیکر لاؤ ابوداؤد یہ حدیث دلیل ہے اعظم رجا پر **حکایت** ابن عمر کہتے  
ہیں ہم ہمراہ تھے حضرت کے بعض غزوات میں آپ کا گزرا ایک قوم پر ہوا جو جہا گون لوگ ہو کما ہم مسلمان  
ہیں ایک عورت اپنی ہانڈی پکار رہی تھی اس کے پاس اس کا بچہ تھا جب آگ بھرتی وہ اس کو الگ  
کر دیتی اس نے پاس حضرت کے آکر کہا تم رسول اللہ ہو فرمایا مان کہا بابی انت وامی الیس اللہ  
ارحم الراحمین یعنی میرے مان باپ ہمہ قربان کیا اللہ ارحم الراحمین نہیں ہے فرمایا مان کہا  
الیس اللہ ارحم بعبادہ من الام ولدھا یعنی کیا اللہ بکرا رحم بندوں پر مان کے رحم سے بچے  
پر زیادہ نہیں ہے فرمایا مان کہا ان الام لا تملی ولدھا فی الناس یعنی مان اپنے بچے کو آگ میں نہیں

مولیٰ ہے حضرت سر بیچ کر کے رونے لگے پہرہ اسکی طرف سر اٹھا کر فرمایا ان اللہ لا یعذب من  
 عباده الا المارء المتمرء الذی یتحد علی اللہ وابی ان یقول لا الہ الا اللہ رواہ ابن  
 ماجہ یعنی اللہ عذاب نہیں کرتا اپنے بند و نمین سے کسی کو مگر سرکش شریک کو جو سرکشی کرتا ہے اللہ  
 پر اور انکار کرتا ہے کلمہ کہنے سے مطلب یہ نہیں کہ تعذیب واسطے کفار کے ہے اور تہذیب واسطے  
 عصاة کے متمنع کلمہ طیبہ سے مثل اوس بچے کے ہے جو اپنی ماں سے کہے کہ تو میری ماں نہیں ہے  
 اور نافرمان ہو ماں کا اور ماں کو کلب و خنزیر کہے سو بلا شک وہ ماں اس صورت میں اوس بچہ کی صورت  
 سے بیزار ہو جائیگی اور اگر قدرت پائیگی تو اوسکو سزا دیگی حاصل جواب یہ ہو کہ کافر و عاصی خارج ہیں  
 عبودیت سے اگرچہ عبد کہلاتے ہیں لہذا اللہ انکو عذاب کریگا و ما کان اللہ لیظلمہم و لکن  
 کانوا انفسہم یظلمون کذا فی المرقاة واللمعات اس حدیث میں رجا ہے واسطے اہل اسلام کے  
 خصوصاً واسطے تارک تہ و تجبر کے اسامہ بن زید کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ حضرت نے اس آیت میں  
 فمنہم ظالم لنفسہ ومنہم متقصد ومنہم سابق بالخیرات فرمایا ہے کلہم فی الجنۃ  
 رواہ البیہقی فی کتاب البعث والنشور اس آیت کا شروع یہ ہے ثم اور ثناء الکتاب الذی  
 اصطفیناہ من عبادنا فمنہم الخ مراد ظالم لنفسہ مقصر فی العمل ہے مقصد وہ ہے جو غالب  
 اوقات میں عمل کرتا ہے سابق بالخیرات باذن اللہ وہ ہے جسے عمل کے ساتھ تعلیم و ارشاد بھی  
 ضم کیا ہے بعض نے کہا مراد ظالم سے جاہل مقصد سے علم سابق سے عالم ہے یا ظالم مجرم ہے اور مقصد وہ ہے  
 جسے خلط صالح کا سیئی سے کیا ہے سابق وہ ہے جسکے حسنات راجح ہیں اس طرح پر کہ سیئات  
 اوسکے مکفر ہو گئی وہو قولہ صلیم اما الذین سبِقوا فالذلک یدخلون الجنۃ بغیر حساب  
 واما الذین اتقصدوا فالذلک یماسبون حسابا لیسیرا واما الذین ظلموا انفسہم  
 فالذلک یمسسون فی عول المحشر ثم یتلھاہم اللہ برحمۃ ذکرہا البیضاوی کذا فی اللہ  
 میں کتا ہوں ترتیب نظم قرآنی کی مقتضی اسکی ہے کہ ظالم بکثرت ہیں اونسے کم مقصد ہوتے ہیں  
 اونسے کم سابق ہیں لکن انجام سب کا انشاء اللہ تعالیٰ مغفرت ہے اللہم غفرلہم ورحمۃ تامة عامۃ



سابقہ علی الغضب و عبادہ بن صامت کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 جس نے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبدہ و رسولہ و ان عیسیٰ اللہ  
 و رسولہ و امۃ کلۃ القاہا الی مریم و روح منہ والجنۃ والنار حق ادخلہ اللہ الجنۃ علی  
 ما کان من العمل متفق علیہ مرقاۃ میں کہا ہے یعنی حسنًا و سیئًا قلیلًا و کثیرًا حدیث  
 عمرو بن العاص میں آیا ہے کہ وہ کہتے ہیں میں پاس حضرت کے گیا مینے کہا ہاتھ دو میں بیعت  
 کروں بہر مینے اپنا ہاتھ روک لیا مجھے فرمایا کیا بات ہے مینے کہا میں ایک شرط کرنا چاہتا ہوں  
 فرمایا کیا شرط ہے مینے کہا یہ کہ میری مغفرت ہو جا فرمایا اما علمت یا عمرو ان الہ اسلام  
 یہدم ما کان قبلہ وان الحجۃ تہدم ما کان قبلہا وان الحجۃ یہدم ما کان قبلہ رواہ  
 مسلم یہ حدیث ایک ستون ہے رجا کا اسلام ہا دم کفر و شرک ہوتا ہے ہجرت ہا دم معاصی گذشتہ  
 ہے حج ہا دم ذنوب سابقہ ہے اس میں کچھ تفصیل کبار و صغائر کی نہیں آئی ہے یہ دلیل ہے جو حملہ  
 سیئات خرد و بزرگ پر و الحمد للہ ان حقوق خالق و حقوق عباد میں بحث ہی ممکن ہے کہ اگر حقوق  
 عباد و منہدم نہوں تو بعد معاوضہ کے براہ رحمت معاف ہو جائیں جا بے کا لفظ یہ ہے حضرت نے  
 فرمایا ثلثان موجبۃ ان قال یا رسول اللہ ما الموجبتان قال من مات یشترک باللہ شیئاً دخل  
 النار ومن مات لا یشترک باللہ شیئاً دخل الجنۃ رواہ مسلم یہ حدیث دلیل ہے حصول جنت پر بصورت عدم اشترک  
 و ثبوت توحید کی یہ عین رجا ہے واسطے موحد صادق الاعتقاد کے معاذ سے فرمایا تھا ما من عبد  
 یشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ من قبلہ صدقاً الا حرمہ اللہ علی  
 النار انہوں نے کہا کیا میں لوگوں کو اس کی خبر نہ کروں فرمایا اذابتکوا یعنی اگر تو خبر کر دے گا تو  
 وہ اسی بہر سے پر غل کرنا ترک کر دینگے معاذ نے وقت موت کے خوف سے گناہ کتم علم کی یہ حدیث  
 لوگوں کو پہنچاوی دوسری حدیث طویل میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً آیا ہے اشہد ان لا  
 الہ الا اللہ و انی رسول اللہ لا یبقی اللہ بھما عبد غیر شاک فیہما عن الجنۃ رواہ مسلم  
 اس حدیث میں بھی غایت رجا ہے واسطے قائل صادق کلمہ طیبہ کے عثمان بن مالک کا لفظ

ان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك  
 اس حدیث میں ترتیب حرمت ناری فقط اقرار توحید پر کی ہے  
 متضمن ہے عمل کو اس دلیل سے کہ لفظ مبارک اللہ کے معنی معبود ہیں  
 اعتراف بمعبود مقضی ہے عبادت کا عابد سے ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں اللہ نے جب خلق کو پیدا کیا  
 تو ایک کتاب میں جو نزدیک اللہ کے اوپر عرض کے ہے یہ بات لکھ رکھی ہے کہ ان رحمتی  
 تغلب غضبی دوسری روایت میں غلظت تیسری روایت میں سبقت آیا ہے متفق علیہ  
 یہ غلبہ و سبق تقویت رحمت کی ہے سلمان فارسی کی حدیث میں آیا ہے حضرت صلی اللہ وآلہ  
 وسلم نے فرمایا ہے اللہ کی سو رحمتیں ہیں اون میں سے ایک وہ رحمت ہے جس کے سبب سے خلق باہم  
 رحمت کرتی ہے ننانوے رحمتیں دن قیامت کے لئے رکھ چھوڑیں ہیں دوسری روایت میں  
 آیا ہے ہر رحمت طباق ما بین السما والی الارض ہے رواہ مسلم تیسری حدیث میں فرمایا ہے  
 والذی نفسی بیدہ لو لم تذنبوا لذهب اللہ بکم وجاء بقوم یدنبون فیستغفرون  
 اللہ تعالیٰ فیغفر لہم رواہ مسلم اس میں ارشاد ہے اس بات کا کہ گناہ ہو جانے پر تم مغفرت  
 سے نا امید نہ ہو بلکہ استغفار کرو گناہ تمہارا بخشد یا جائیگا

سر پیش فگندن زرگنہ داو نجب تم	صد طاعت نا کردہ بیک سجود ادا شد
ابو ایوب کا لفظ مرفوع یہ ہے لو انکم تذنبون لخلق اللہ خلقا یدنبون یغفر لہم	رواہ مسلم اس حدیث میں طلب گناہ نہیں ہے بلکہ عدم یا اس ہے صد و رگناہ پر
باسیہ روئی نیم نو مید از حسن قبول	عنبر دریا می رحمت خال عصیان ست

برابر بن عازب کہتے ہیں حضرت نے فرمایا مسلمان جب قبر میں سوال کیا جائیگا تو وہ گواہی دیگا اس  
 بات کی کہ لا اله الا اللہ وان محمد اس رسول اللہ صی مراد ہے اس قول سے یشہد اللہ الذین  
 امنوا بالقول الثابت متفق علیہ حدیث مرفوع ابن عباس میں آیا ہے جس مسلمان میت کے  
 جنازہ پر چالیس آدمی کھڑے ہوتے ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہیں کرتے ہیں

تو اللہ اور نبی شفاعت اور سکے حقیق قبول فرماتا ہے روایہ مسلم یہ بھی ایک عمدہ رجاء مغفرت ہے  
 اللہم ارزقنا حدیث ابن سعد میں آیا ہے والذی نفس محمد بیدلہ فی کل رجوان تکونوا  
 نصف اهل الجنة متفق علیہ جب یہ استینمہ اہل جنت میں تیری تو امید نجات کی انشاء اللہ  
 قوی ہے ابو موسیٰ کا لفظ مرفوع یوں ہے عجبیٰ یوم القیامۃ ناس من المسلمین بذنوب امثال  
 الجبال یغفر اللہ لہم روایہ مسلم

انجرم ما میرس چہ مقدار چند بود	ما کوہ قات ابہ تر از و گزاشتیم
--------------------------------	--------------------------------

ابن عمر کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے مومن دن قیامت کو اپنے رب سے نزدیک ہو گا یہاں تک کہ  
 اللہ اپنا کف او سپر رکھیگا اور اس سے اقرار اور اسکے گناہ کا کیگا فرماویگا تو فلاں گناہ کو پہچانتا  
 ہے تو فلاں ذنب کو جانتا ہے وہ کیگا ای رب ہاں میں پہچانتا ہوں اللہ فرماویگا میں نے ان گناہوں  
 کو تجھ پر دنیا میں چھپایا تھا اور آج کے دن تیرے لئے او لکھ بخشا ہوں پہراو اسکے ماتمہ میں صحیفہ  
 حسنات دیا جاویگا متفق علیہ

افتند در بہشت بدوزخ اگر روند	جمعی کہ شرمساری تقصیر بردہ اند
------------------------------	--------------------------------

**حکایت** ابن مسعود کہتے ہیں ایک مرد نے ایک عورت کا بوسہ لے لیا تھا حضرت صلی اللہ وآلہ  
 وسلم کو اگر خبر دی او سپر اللہ نے یہ آیت اتاری اقم القتالہ طر فی النہار و نزل بغافل اللیل  
 ان الحسنات یذہبن السيئات ذلک ذکرہی للذاکرین اوسنے کہا ای رسول خدا یہ  
 میرے لئے ہے فرمایا بلکہ میری ساری امت کے لئے متفق علیہ انس نے کہا ایک شخص نے اگر حضرت  
 سے کہا میں نے حد کا کام کیا ہے مجھے حد قائم کرو اتنے میں نماز کا وقت آیا او سنے حضرت کے ساتھ  
 نماز پڑھی بعد نماز کے کہا یا رسول اللہ انی اعصیت حد افاقم فی کتاب اللہ حضرت نے فرمایا  
 تو نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی ہے کہا ہاں فرمایا قد غفر لک متفق علیہ نووی نے ریاض الصالحین  
 میں کہا ہے مراد حد سے معصیت موجب تعزیر ہے حد شرعی حقیقی مثل حد زنا و خمر و غیر ہما کے  
 نہیں ہے کیونکہ یہ حد و نہ نماز سے ساقط ہوتی ہیں نہ امام کو ترک کرنا اور نہ کاجائز ہے انتہی ابو ہریرہ

لقد غر و حل کتا ہے انا عند ظن عبدی بنی وانا معہ حیث یدکر فی  
عبدہ من احدکم یجد ضالۃ بالفلانۃ و من تقرب الی ذرا عا

ب الیہ باعاً و اذا اقبل الی جمعی اقبلت الیہ اھرو ل متفق علیہ اس حدیث میں  
فضیلت ہے رجا کی الہ پاک نے ایک بندہ صالح کے حال سے خبر دی ہے کہ او سنے کہا اخوض  
امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد فوقہ اللہ سنیات ما مکر و اف منجملہ موجبات  
رجا کے ایک حدیث طویل انس رضی اللہ عنہ بمقدور شفاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے  
کہ جب لوگ دن قیامت کے طول جس سے تنگ آکر نزدیک آدم علیہ السلام کے جا کر کہیں گے  
الشفع لنا عند ربک حتی ترجمنا من مکاننا هذا اور وہ کہیں گے لست ہنا کھر ہر پاس  
نوح کے ہر پاس ابراہیم کے ہر پاس موسیٰ کے ہر پاس عیسیٰ علیہ السلام کے جائینگے اور ہر ایک  
نبی اپنی خطا یاد کر کے لست ہنا کھر کیے گا تب سب لوگ پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آکر  
دروخت شفاعت کی کریں گے حضرت پاس الہ پاک کے جائینگے ارشاد ہوگا قل تسمع اشفعتم اشفعتم  
شفاعت شروع ہوگی حضرت فرماتے ہیں فیحد لی حد ایہ پہلی شفاعت ہے پہر دوسری تیسری  
شفاعت میں ہی تحدید ہوگی لوگ نار سے نکھر کر جنت میں داخل کئے جائینگے حتی ما یبقی فی النار  
کا من قد حبسہ القرآن راوی نے کہا ای وجب علیہ الخلود و ہذا المقام الممجود الذی  
وعدہ نبیکم متفق علیہ یہ بات معلوم ہے کہ خلود خاص ہے ساتھ کفار کے پس معلوم ہوا کہ کوئی  
مومن نار میں باقی نہ رہیگا یہ بہت رجا ہے واسطے اہل ایمان کے دوسری روایت انس میں  
یوں آیا ہے فیقال الطلق فاخرج من کان فی قلبہ مثقال شعیرۃ من ایمان یعنی جسکے  
دل میں جو برابر ایمان ہے او سکو بھی دوزخ سے نکال اسکے بعد آیا ہے فاخرج من کان  
فی قلبہ مثقال ذرۃ او خردلۃ من ایمان پہر اسکے بعد کہا ہے اخرج من کان فی قلبہ  
ادنی ادنی ادنی مثقال جتہ خردلۃ من ایمان یہ تیسرا حصہ و انہ رائی کا شہر اگویہ جز ولایہ تجزی  
مراد ہے اتنا ذرا سا ایمان ہی نجات دیگا واللہ الحمد ہر اسے بعد یہ ذکر فرمایا ہے و عرقی و جلالی

و کبرای عظمتی لاخر جن منها من قال لا اله الا الله یہ حدیث بھی متفق علیہ ہے یہ  
نص صریح ہے اس بات میں کہ مجرد قول بلا عمل بھی انجام کو اپنا کام کر جائیگا لکن بشرط افعال  
و صدق و یقین یہ دلیل واضح ہے رہا پر اس سے زیادہ کلمہ جامعہ وہ ہو جو حدیث ابن عمر بن  
میں مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ نے جبریل علیہ السلام سے کہا اذهب الی محمد فقل انا ستضیئ  
فی امتک و لا نسوءک رواہ مسلم یعنی ہم تمکو دوبارہ تمہاری امت کے خوش کر دینگے  
برخیزو نہ کرینگے ان احادیث میں نقطہ ذکر وجود ایمان کا ہے عمل کا کچھ ذکر نہیں ہے اسلئے یہ حدیث  
ارجی احادیث میں حقین عصاة امت کے ۵

گر زنتم طریق سنت تو	ہستم از عاصیان امت تو
---------------------	-----------------------

ابو سعید خدری کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے جب جنتی جنت میں او زاری نار میں جا چکے  
اللہ تعالیٰ فرما دے گا میں نے ان فی قلبہ مثقال حبۃ من خردل من ایمان فاخرجوه  
الحديث متفق علیہ دوسری روایت ابو سعید میں مرفوعاً مطلقاً ذکر اون کو گو نکا آیا ہے جنکے  
دل میں برابر ایک دینار کے ایمان ہو گا ہر نصف دینار کا ذکر کیا ہے پہ برابر ایک ذرہ خیر کا  
پہر فرمایا ہے اللہ فرمائے گا ملائکہ و پیغمبر و مومنین سب شفاعت کر چکے و لم یبق الا  
ارحم الراحمین پھر ایک قبضہ ہر کر خود نکالے گا یہ وہ قوم ہونگی جسے کوئی عمل خیر نہ  
کیا ہے انھن رب کا یہ ہے فیخرج منها قوما لم یعلموا خیر اقط ابن جنت کہیں گے ہو لاء عطاء  
الرحمن ادخلتم الجنة بغیر عمل علوہ و لا خیر قدامہ فیقال لکم ما رايتہ و مثله مع متفق علیہ  
اس حدیث میں صراحت ہے عدم عمل کی معلوم ہو اگر دخول جنت کا کچھ عمل ہی پر موقوف نہیں ہے  
عمل ایک علامت ہے ابتداء دخول کی فضل اللہ واسع و لرمہ جحد حدیث انس میں آیا ہے  
کہ حضرت نے فرمایا یرج من النار اربعۃ فیعرضون علی اللہ ثم یومر بہم الی النار فلیفت  
احدہم فیقول ای رب لقد کنت ارجو از اخر جنتی منها ان لا تعید فی فیھا قال فینبیہ  
اللہ منها رواہ مسلم یہ حدیث دلیل اس بات پر کہ حسن ظن اللہ دنیا اور آخرت دونوں جگہ میری نجات

دینے والا ہے زید بن ارقم کہتے ہیں ہم ہمراہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک جگہ اور کہ  
فرمایا ما انتعرجہ من مائۃ الف جزء ممن یرد علی الخوض یوجہ اتم اوسدن کتنے آدمی تھے  
کہا ساتھ سویا آٹھ سو رواہ ابوداؤد سونہر کا ایک لاکھ ہوتا ہے اوسمین سے انکو ایک جزء  
بتایا یہ دلیل ہے کثرت الہی نجات پر اسمین رجاسے واسطے امت اجابت کے ولہ الحمد انس نے  
حضرت سے کہا آپ دن قیامت کو میری شفاعت کہہ فرمایا مان میں تیری شفاعت کرونگا انہوں  
کہا میں آپ کو کس جگہ طلب کروں فرمایا صراط پر کہا اگر وہاں آپ کو نہ پاؤں فرمایا نزدیک تر زور کے کہا اگر  
وہاں ہی نہ پاؤں کہا نزدیک حوض کے ان تین جگہوں سے خطا نہ کرونگا رواہ الترمذی وقال  
ہذا حدیث غریب انس مرفوعاً کہتے ہیں شفاعتی لاهل الکبائر من امتی رواہ الترمذی  
وابوداؤد وابن ماجہ عن جابر عن بن مالک کاللفظ مرفوع یہ ہے اقایات من ربی فخیرنی  
بین ان یدخل نصف امتی الجنة و بین الشفاعۃ فاخترت الشفاعۃ وہی لمن مات لا یشکر  
باللہ شیداً رواہ الترمذی والدارمی وابن ماجہ یہ حدیث علاوہ تخصیص شفاعت کے ساتھ  
غیر مشرکین کے باشارۃ النص یہ بات بھی سمجھاتی ہے کہ جو مسلمان شرک کرتا ہے وہ حضرت کی امت اجابت  
میں نہیں ہے عیاد ابانہ حدیث انس میں مرفوعاً آیا ہے ان اللہ عز وجل وعدنی ان یدخل الجنة  
من امتی اربع مائۃ الف بلا حساب فقال ابو بکر نردنا یا رسول اللہ قال وھکذا فحشا  
بکفیرہ وجمعہما فقال ابو بکر نردنا یا رسول اللہ قال وھکذا فقال عمر عفا یا ابابکر  
فقال ابو بکر و ما علیک ان یدخلنا اللہ کلنا الجنة فقال عمران اللہ ان شاء ان یدخل  
خلقہ الجنة بکف و احد فعل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق عس رواہ فی شرح السنۃ پہلے اس  
حدیث میں چار لاکھ کا ذکر کیا ہے اسد پاک کی حقیقت کا سوا اسکا اندازہ وہی جانے مذہب ابو بکر کا جو ار  
وسکنت تھا اور مذہب عمر کا رضا و تسلیم یہ حدیث دلیل ہے رجاء اور رحمت ہے نجات عصاة پر تارے  
ولہ الحمد اگر یہ احادیث نہ ہوتی تو ہم سے عامیوں کا کمان ٹھکانا لگتا

این چہ احسان ست قربانت شوم

ای خدا قربان احسانت شوم

**ف** منجملہ موجبات رجاکے وہ احادیث ہیں جنہیں ذکر مضاعفت حسنات کا اور عدم مضاعفت سیئات  
 کا آیا ہے جیسے حدیث ابن عباس کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ عزوجل نے حسنات  
 و سیئات کو لکھا پہرہ کا بیان اپنی کتاب کریم میں کیا سو جس کسی شخص نے ارادہ نیکی کا کیا پہرہ او سکوا  
 عمل میں نہ لایا تو اللہ او سکوا اپنے نزدیک ایک حسنہ کا ملہ لکھتا ہے اور اگر ارادہ کرے او سکوا یہی  
 گنہ گار تو او سکوا اپنے نزدیک دس گنا لکھتا ہے سات سو چند بلکہ اضعاف کثیرہ تک اور جس نے ارادہ کیا  
 گناہ کا پہرہ نہ کیا او سکوا تو لکھتا ہے او سکوا نزدیک اپنے ایک حسنہ کا ملہ اور اگر اذس گناہ کو بعد ارادہ  
 کے کر گذر تو او سکوا ایک ہی سیئہ لکھتا ہے دوسری روایت میں یوں ہے یا مٹھ کر دیتا ہے او سکوا  
 اللہ اور ہلاک نہیں ہوتا اللہ پر مگر ہلاک رواۃ الشیخان ابو ہریرہ کا لفظ مروغایوں ہے اللہ عزوجل  
 فرماتا ہے جب ارادہ کرے بندہ میرا کسی سیئہ کا تو تم نہ لکھو اس سیئہ کو او سپر ہا تک کہ علمین لاوے  
 پہرہ اگر علمین لائے او سکوا تو نیشل اُسکے لکھو یعنی ایک سیئہ اور اگر ترک کر دے او سکوا میرے سبب سے  
 تو لکھو او سکوا ایک حسنہ اور اگر ارادہ کرے وہ حسنہ کا اور علمین نہ لائے او سکوا تو لکھو تم ایک حسنہ  
 اور اگر علمین لائے او سکوا تو لکھو دس حسنہ برابر اوسکے سات سو چند رواۃ البخاری واللفظ لہ  
 و مسلما ایک حسنہ کی دس حسنہ ہر شخص کے لئے ہیں اور سات سو حسنہ بقدر اوسکی نیت و اخلاص  
 کے ہوتی ہیں مسلم کا لفظ مروغایوں ہے جس نے ارادہ کیا حسنہ کا پہرہ نہ کیا وہ حسنہ تو لکھا جاتا ہے اوسکے  
 لئے ایک حسنہ اور جس نے ارادہ کیا حسنہ کا پہرہ کر گذر او سکوا تو لکھے جاتے ہیں دس حسنہ سات سو چند  
 تک اور جس نے ارادہ کیا سیئہ کا اور نہ کیا وہ سیئہ تو نہیں لکھا جاتا او سپر اور اگر کر گذر تو لکھا جاتا ہے یعنی  
 ایک سیئہ دوسری روایت میں یوں ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے اذا تعدث عبدی بان یعمل حسنۃ  
 فانا اکتبھا حسنۃ مالم یعملھا فاذا عملھا فانا اکتبھا لہ بعشر امثالھا واذا تعدث عبدی  
 بان یعمل سیئۃ فانا اغفرھا لہ مالم یعملھا فاذا عملھا فانا اکتبھا لہ بمثلھا وان ترکھا  
 فاکتبھا لہ حسنۃ انما ترکھا من جہل ای من اجل **ف** منجملہ موجبات رجاکے وہ احادیث ہیں  
 جو دوبارہ حث علی الصدقہ کے آئی ہیں یا فضل صدقہ برتر و جہد بقل میں حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے

کہ حضرت نے فرمایا ہے جس نے صدقہ دیا برابر ایک دانہ کھجور کے پاک کمائی سے اور اقل  
 نہیں کرتا مگر پاک کمائی تو لیتا ہے اوسکو اللہ دست راست سے اور پالتا ہے اوس صدقہ کو  
 واسطے صاحب صدقہ کے جس طرح کہ پالتا ہے ایک تمہارا اپنے بچہ اسپ کو جیاتک کہ وہ بڑا  
 پہاڑ کے ہو جاتا ہے رواد البخاری و مسلم و اهل السنن و ابن خزيمة و ابن حبان و ابویعلی  
 و ابی یوسف و ابی داؤد و ابی نعیم و ابی حاتم و ابی یونس و ابی شیبہ و ابی حنبلہ و ابی  
 اسناد صحیح النسب بن مالک کا لفظ مرفوع یون ہے ان الصدقة لتطفي غضب الرب  
 و تدفع ميتة السوء رواد الترمذی و ابن حبان و قال الترمذی هذا  
 حديث حسن غریب ابن مبارک کا لفظ کتاب البر میں یون ہے ان الله ليدرك  
 بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء یعنی اللہ صدقہ سے ستر دروازے بُری موت کے  
 دور کر دیتا ہے معلوم ہوا کہ منجملہ اسباب حسن خاتمہ کے ایک صدقہ دینا بھی ہے اصل  
 حسن خاتمہ میں یہ ہے کہ موت وقت کسی عمل صالح کے آئے یہ اعمال بہت ہیں رسالہ تمکات  
 و رسالہ مکارم الاخلاق میں لکھے گئے ہیں مثلاً موت نماز میں یا سجدہ میں ہو یا آہ رمضان میں  
 یا کلمہ مضطرب میں یا تہنہ منورہ میں یا وقت خیرات و صدقات کے یا شب جمعہ یا روز جمعہ کو  
 یا دن عرفہ کے یا غزو فی سبیل اللہ میں یا سفر حج یا عمرہ میں یا وقت اخراج زکوٰۃ کے  
 یا حکم بکلمہ شہادت کے یا وقت تلاوت قرآن کے یا حالت طواف بیت اللہ میں یا کسی  
 سفر طاعت میں یا شغل علم دین میں یا ذکر اللہ میں یا حالت استغفار و توبہ میں یا سفر  
 ہجرت میں یا غربت میں یا غلبہ خون خدا میں یا شوق لقاء اللہ میں یا حسن ظن باللہ میں یا غلبہ ذلت  
 و فضل اللہ واسع و ذکر عام جو لوگ اللہ کے ذکر و فکر و اشتغال حسنہ میں رہتے ہیں اکثر خاتمہ  
 اویکا مع الخیر ہوتا ہے رحمت خدا کی بہانہ جو ہے قصور جو کچھ ہے وہ ہماری طرف کا ہے  
 اوس طرف سے کوئی فتور نہیں ہے

منہج  
 حسن

ورنہ تشریف تو بر بالائی کس کو تا نہایت

ہر چہ بہت از قامت ناسازد نازیباست



و حدیث جابر میں آیا ہے کہ حضرت نے تین دن پہلے وفات سے فرمایا لا یموتن احدکم  
 الا وهو بحسن الظن باللہ عز وجل رواہ مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ و ترمذی  
 دلیل ہے تعلیم رجا خصوصاً وقت موت کہ ابوبہرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے حسن الظن من  
 حسن العبادۃ رواہ ابو داؤد و ابن حبان و اللفظ لهما و الترمذی و الحاکم و لفظهما  
 ان حسن الظن من حسن عبادۃ اللہ حکایت و انعم بن الاسقع عیادت یزید بن اسود  
 کے لئے گئے تھے یزید نے دونوں ہاتھ اوٹکے پڑ کر اپنے منہ پر پیرے وائلہ نے کہا کیف ظنک باللہ  
 کہا ظنی باللہ واللہ حسن۔ وائلہ نے کہا ابشر فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
 یقول قال اللہ جل وعلا انا عند ظن عبدی فی ان ظن خیر اقلہ و ان ظن شر  
 اقلہ رواہ احمد و ابن حبان و البیہقی اس حدیث میں گویا یہ تعلیم و تلقین کی ہے کہ مسلمان  
 کو اللہ کے ساتھ گمان نیک رکھنا چاہئے ہرگز اپنے رب سے بدگمان نہو ابن مسعود کہتے ہیں تم ہم  
 او سکی جسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے حسن ظن نہیں کرتا بندہ ساتھ اللہ کے لکن دیتا ہے اللہ او سکوں  
 گمان او سکایا یہ اسلئے کہ خیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے رواہ الطبرانی موقوف ابوبہرہ کا لفظ مرفوع  
 یہ ہے امر اللہ عز وجل بعبد الی الناس فلما وقع علی شفتھا التفت فقال اما واللہ یا رب  
 ان کان ظنی بک حسن فقال اللہ عز وجل رد و انا عند حسن ظن عبدی بی رواہ البیہقی  
 و انس کہتے ہیں ایک شخص نے اگر حضرت سے کہا کون دعا افضل ہے فرمایا اناک اپنے رب سے عافیت و ممانات  
 دنیا و آخرت میں اسے دوسرے دن اگر یہی سوال کیا اپنے پہر وہی جواب دیا تیسرے دن اگر یہی پوچھا چوتھے دن  
 اور کہا فاذا اعطیت العافیۃ فی الدنیا و اعطیتھا فی الاخرۃ فقد افلحت رواہ الترمذی و اللفظ  
 للہ و حسنہ و ابن ابی الدنیا حدیث ابوبکر رضی اللہ عنہ میں آیا ہے حضرت نے منبر پر کھڑے ہو کر گریہ کیا کہ  
 سلوا اللہ العفو و العافیۃ فان احدکم یعط بعد الیقین خیرا من العافیۃ رواہ الترمذی و  
 قال حسن عریب و رواہ الشافعی من طرق و عن جماعة من الصحابة و احاد سانیدہ صحیح ابوبہرہ کا لفظ  
 مرفوعا یہ ہر ماں دعوت یدعوہا العبد للہ ان اسئلك العافیۃ فی الدنیا و الاخرۃ رواہ ابن ماجہ و ترمذی

ابو مالک اشجعی کہتے ہیں ایک آدمی نے آکر کہا اے رسول خدا میں جب اپنے رب سے سوال کروں تو کیا کون فرمایا کہ اللہم اغفر لی وارحمنی وعافنی وارزقنی اور سب اصابع کو جمع کر مگر ابہام فان ہو لا یجمع لك دنیاك و آخرتک مرواہ مسلم عائشہ نے کہا اگر میں لیلۃ القدر کو جان لوں تو کیا کون فرمایا کہ اللہم انک عفوتعب الحفوف عفی مرواہ الترمذی و صحیحہ و الحاکم و قال معجم علی شریطہ سایہ احادیث دلیل ہیں رجا پر کوئی رجا اس سے بڑھ کر نہیں ہے کہ اللہ دنیا میں عافیت بخشے آخرت میں عفو فرمائے

## باب بیان میں احادیث خوب

حدیث طویل ابن مسعود میں فرموا آیا ہے کہ جمع کجانی ہے خلقت ایک تمہاری کے بیٹ میں اوسکی مان کے چالیس دن پہر ہوتا ہے وہ علقہ اتنے ہی دنوں میں پہر ہوتا ہے مضغہ مثل اسکے پہر ہیجا جاتا ہے فرشتہ سو وہ روح پہونکتا ہے اوس میں حکم ہوتا ہے اوسکو چار باتوں کے لکینے کا رزق و اجل و عمل اور یہ کہ شقی ہے یا سعید سو قسم ہے اوسکی جسکے سو کوئی معبود نہیں ہے کہ ایک تم میں کامل کرتا ہے جنت والوں کا سایہ اتنا کہ نہیں ہوتا ہے درمیان اوسکے اور درمیان جنت کے مگر ایک گز پہر بھقت کرتی ہے اوسپر کتاب پس عمل کرتا ہے اہل نار کا سا پہر نار میں جاتا ہے اور بعض تمہارا عمل کرتا ہے اہل نار کا سایہ اتنا کہ نہیں ہوتا درمیان اوسکے اور نار کے مگر ایک گز پہر سابق ہوتی ہے اوسپر کتاب پس عمل کرتا ہے اہل جنت کا پہر داخل ہوتا ہے جنت میں متفق علیہ یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ آدمی اللہ سے ڈرتا رہے معلوم نہیں کہ انجام اوسکا کیا ہوگا نہ گناہ سے مایوس ہو اور نہ طاعت پر مایوس بلکہ خائف رہے اعتبار اعمال کا خاتمہ ہوتا ہے

حکم مستوری دستی ہمہ بر خاتمت است کس ندانست کہ آخر بحپہ حالت گزرد  
انہں کہتے ہیں ایک دن حضرت نے خطبہ پڑھائیے ایسا خطبہ کہی نہیں سنا فرمایا لو تعلمون ما اعلم لافکم کم قلیلا ولبیکم کثیرا حضرت کے اصحاب منہ چپا کرنا نہ کرنے لگے متفق علیہ

دوسری روایت میں یوں آیا ہے کہ فرمایا عرض کی گئی مجھ پر جنت و نار نہیں دیکھی میں نے آجکل دن کی طرح خیر و شر اگر تم جانو جو میں جانتا ہوں تو ہنسو تم تھوڑا اور روؤ بہت پس نہ آیا اصحاب حضرت پر کوئی دن سخت تر اس دن سے پھر اپنے سر جھکا کر حنین کرنے لگے نووی کہتے ہیں حنین رونا ہے ہمراہ غمتہ اور انتشاہ  
یعنی استماع صوت کی ناک سے ۵

کچھ نہ کرنا لکار ہیبات نہیں	اندیشہ مابقی و مافات نہیں
کیا صبح و مسازیت کٹی جاتی ہے	مقراض حیات میں یہ دن ترانہ نہیں

عدس بن حاتم فرماتا کہ میں نے تم کوئی نہیں ہے مگر کلام کرے گا اوس سے رب اوسکا ہونگا درمیان اوسکے اور درمیان رب کے ترجان پس نظر کرے گا جانب راست ندیکہ گا مگر وہ جو آگے بیجا ہے اور نظر کرے گا جانب چپ ندیکہ گا مگر وہ جو آگے بیجا ہے اور نظر کرے گا سامنے اپنے ندیکہ گا مگر آگ رو برو اپنے سوچو تم آگ سے اگر چہ آدھی کجوری دیکر ہو متفق علیہ یہ حدیث جس طرح دلیل ہے خوف کثیر ہر امی طرح اس بات پر ہی کہ صدقہ آگ سے بچاتا ہے اگرچہ قلیل ہی کیونکہ ہوا بود کا لفظ مرفوع یوں ہی میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے چرچا ہے آسمان اور اوسکا چرچا ناحق سے ہی نہیں ہے اوس میں جگہ چار انگشت کی مگر ایک فرشتہ اپنی پیشانی سجدہ میں رکھے ہوئے ہے والدہ اگر تم جان لو جو میں جانتا ہوں تو ہنسو تم تھوڑا اور روؤ تم بہت اور لذت پناؤ تم عورتوں سے فرش پر اور نکلیاؤ تم راہو نہیں اور فرماؤ کہ دو تم اللہ سے رواہ الترمذی وقال حدیث حسن یعنی کثرت ہے ملائکہ عابدین کے آسمان چرچا ہے رواہ احمد و ابن ماجہ ایضاً ابو ذر نے بعد روایت اس حدیث کے کہا یا لیتنی کنت شجرة تعفد یعنی کاش میں ایک درخت بریدہ ہوتا یہ بات اونسوں نے خوف سے کہی

اسباب تجل کی جو طیاری ہے	۵	کیا فائدہ ناحق کی گراں باری ہے
غافل تو یہ بوجہ اپنے سر پر نہ اٹھا		جانتا تجھے دور سے سفر باری ہے

ابو بزمہ سلمی کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے جنبش نکرینے قدم بندہ کے یہاں تک کہ سوال کیا جائیگا عمر سے کہ کس کام میں فنا کی اور عمل سے کہ کیا کام کیا اور مال سے کہ کمان سے کیا یا کمان خرچ کیا

اور جس سے کہ کس چیز میں پرانا کیا سہرا الہ الترمذی وقال حدیث حسن صحیح یہ سوالات  
 نہایت خوفناک ہیں آنکھ جو ابات میں جسکو اللہ ثابت قدم رکھتا وہی ثابت رہیگا البتہ یہ  
 نے مرفوعاً کہا ہے حضرت نے اس آیت کی تفسیر میں یومئذ تمحدث اخباراً فرمایا ہے  
 تم جانتے ہو کہ زمین کیا خبر دیگی کہا اللہ و رسول جانیں فرمایا اخبار زمین کا یہ ہے کہ وہ گواہی  
 دے گی ہر غلام و کنیز خدا پر اس کے عمل کی جو اس نے پشت زمین پر کیا ہے تقول کذا وکذا  
 ویومئذ کذا ایہہ ہی اخبار او سکا سہرا الہ الترمذی وقال حدیث حسن ابو سعید  
 خدری مرفوعاً کہتے ہیں کیونکر ہیں تین رہوں میں اور صاحب قرن یعنی اسرافیل علیہ السلام  
 منہ میں قرن لے ہوئے کان لگائے کترے ہیں کہ کس وقت حکم ہو کہ وہ اسکو ہونگے یہ بات  
 اصحاب حضرت ہر گران ہوئی اور نے فرمایا تم حسبنا اللہ ونعم الوکیل کو سہرا الہ الترمذی وقال  
 حدیث حسن مراد قرن سے سورج اللہ نے فرمایا ونفع فی الصور کذا افسر رسول اللہ ﷺ  
 ابو ہریرہ کہتے ہیں حضرت نے فرمایا جو دوتا ہے وہ رات کو چلتا ہے جو رات کو چلتا ہے وہ منزل پہنچ  
 جاتا ہے سن رکھو اللہ کا سودا منگنا ہے اللہ کا سودا جنت ہے سہرا الہ الترمذی وقال  
 حدیث حسن مراد رات کے چلنے سے کمر باندھنا ہے اللہ کی طاعت میں ہو یا غافل آخر شب میں حاجت  
 کرنا جیسے تعبدات تلاوت قرآن یا استغفار یا تسبیح تحلیل تحمید وغیر اہم العباد انصاریہ کہتے ہیں حضرت عظیم فرمایا  
 واللہ لا ادری واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل بی ولا یکدر وانا البخاری  
 یہ حدیث اخوف احادیث باب ہے طبیی نے کہا اس میں کئی وجوہ ہیں پہر احتمال نسخ وغیرہ کو یہ  
 شبیر کہہا ہے کہ مراد نفی ولایت مفصلہ ہے نہ مجملہ پھر اس وجہ کو صحیح ٹھہرایا ہے یا مراد امور ذیوہ  
 ہیں جیسے ہو کہ پیاس سیرشکی سیرابی مرض صحت فقر وغنی۔ اور یہی حال امت کا ہے یا یہ  
 مطلب کہ مجھے نہیں معلوم کہ میں اپنے شہر سے نکالا جاؤں گا یا قتل ہوں گا جس طرح کہ انبیاء سابقین پر  
 گزرا اور تم پر تہہ رسیدنے کے باوجود خف ہو گے جس طرح کہ مکذبین پر گزرا تھا یہ ہے کہ مراد نفی عجز و غم  
 کی اپنی جان سے کہ مجھے کچھ اطلاع و وقوف مقدم نہیں ہے کہ میری تقدیر اور تمہاری تقدیر میں کیا لکھا ہوگا یا نہیں

کہ حضرت کو اپنی نجات میں کسی طرح کا تردد نہ ہوا سُننے کی یہ بات خلافتِ احمادیت صحیحہ سے قالہ فی المرقاۃ۔ ہر حال انسان کو ہر دم اللہ کا خوف رہنا چاہئے۔ اس کے کمر سے امن میں نہ ہو حکایت حدیث جابر بن آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا مجھ کو آگ دکھائی گئی میں نے اوس میں ایک عورت کو بنی اسرائیل میں سے دیکھا کہ وہ ایک بلی کے پیچھے غراب کی جاتی ہے جس کو اوس نے باندھ رکھا تھا۔ اُس کو کھلایا اور نہ چھوڑ دیا کہ وہ خنشاں ارض سے کچھ نہاتی یہاں تک کہ وہ بھوک سے مر گئی۔ الحدیث مرواۃ مسلم خنشاں بنجا و بچہ یعنی حشراتِ زمین ہے اور بچہ مصلہ یعنی گھاس خشک اول صحیح حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے جب اللہ کسی قوم پر غراب اوتاڑتا ہے تو وہ ہر شخص کو پہنچتا ہے۔ اوس قوم میں ہوتا ہے پھر وہ مبعوث ہونگے اپنے اعمال پر متفق علیہ اس حدیث میں خوف ورجاء دونوں ہیں خوف یہ ہے کہ بدرون کے ساتھ نیک ہی غراب میں پھنس جاتا ہے رجاء یہ ہے کہ بعثت مطابق نیت کے ہوگا نیک انشاء اللہ تعالیٰ نجات پائیگا جابر کا لفظ مرفوع یہ ہے بعثت کے بعد علی مامات علیہ مرواۃ مسلم یعنی بعثت ہر بندہ کی اسی عمل پر ہوگی جس پر کہ وہ مرا ہے کفر یا ایمان طاعت یا معصیت سے یہ حدیث بھی جامع خوف ورجاء ہے ابو ہریرہ مرفوعاً کہتے ہیں نہیں دیکھی میں نے کوئی چیز مثل نار کے کہ ہاگنے والا اوس کا سورا ہے اور نہ مثل جنت کے کہ طالب اوس کا سوتا ہے مرواۃ الترمذی انس نے مرفوعاً کہا ہے اللہ تعالیٰ فرماویگا مجھ کو آگ سے اوس شخص کو جس نے یا کیا ہے مجھ کو ایک دن یا ڈرا ہے مجھے کسی جگہ میں مرواۃ الترمذی والبیہقی فی کتاب البعث والنشور حدیث رجاء ہے واسطے اہل خوف کے اوس میں فضیلت ہے

اُذکر اللہ و خوف خدا کی اللہم ارنی قناتہ

رحمت کا امیدوار ہوں تیرا ہوں  
مانا کہ گنت ہمارا ہوں تیرا ہوں

میں خاک ہوں خاکسار ہوں تیرا ہوں  
نرا ہوں مجھے کیوں کرے ملامت یا رب

عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت سے پوچھا والذین یوتون ما اتوا و قلوبہم وحلۃ کیا مراد اس آیت سے وہ لوگ ہیں جو شراب پیتے ہیں چوری کرتے ہیں فرمایا نہیں اسی جنت صدیق و لیکن یہ لوگ

ہیں جو روزہ رکھتے ہیں نماز پڑھتے ہیں صدقہ دیتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ کمین یہ اعمال اونسے قبول نہوں یہی لوگ شتابی کرتے ہیں خیرات میں سرواۃ الترمذی وابن ماجہ معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کر کے اونکے قبول ہونے پر مطمئن نہو جائے اسلئے کہ یہ بات اللہ کے ہاتھ میں ہے کسی کو معلوم نہیں ہے کہ اور کا عمل نیک مقبول ہے یا مردود ٹھیرا ہے یہ جگہ بہت ڈر کی ہے باقی بن کعب کہتے ہیں جب بدو تھائی رات جاتی حضرت مسلم کھڑے ہو کر فرماتے اسی لوگو یاد کرو اللہ کو تین بار کہتے آیا راجفہ ہو سکے بیچھے ہے راد نہ آئی موت مع اوسکے جو اوسمیں ہے جاء الموت بما فیہ سرواۃ الترمذی مرآۃ راجفہ سے زلزلہ ہے یا نفیخہ اولی یا ثانیہ مرآۃ رادفہ سے قیامت صغریٰ ہے جو دلیل ہے قیامت کبریٰ پر مرآۃ رادفہ سے شدائد موت ہیں حاصل یہ ہے کہ قرب قیامت سے ڈرایا ہے میں کہتا ہوں قیامت صغریٰ بہت زمانہ دراز سے آچکی ہے ساری عشرت اوسکے عالم میں طاری ہو ساری ہیں خصوصاً اس صدی میں اب آقا قیامت کبریٰ کا باقی ہے سو وہ بھی چلی آئی ہے اللہ ہمیں ایمان پر اس جہان سے اوتھائے آفات زوال ایمان سے بچائے ابو سعید خدری کہتے ہیں ایک دن حضرت واسطی نماز کے باہر آئے لوگوں کو دیکھا کہ وہ گویا ٹھٹھے مار رہے ہیں فرمایا خبردار ہو لو گم ذکر ہا دم لذات کا زیادہ کرتے تو وہ تمکو اس ضحک سے باز رکھتے سو تم موت کو بہت یاد کیا کرو ۵

امروز گرا ز رفتہ حریفان خبری نیست	افرواست درین بزم ز را ہم اثری نیست
-----------------------------------	------------------------------------

پھر فرمایا انما القبر روضة من رياض الجنة وحفرة من حفرة النار رواۃ الترمذی یعنی قبر ایک چمن ہے باغات بہشت سے یا ایک غار ہے غار ہی دوزخ سے آتش کا نظیہ ہے تم وہ عمل کرتے ہو جو تمہاری آنکھوں میں بال سے بھی زیادہ تر باریک ہیں ہم اونکو عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مہلکات سے شمار کرتے تھے سرواۃ البخاری عائشہ کا نظیہ ہے کہ حضرت نے کہا ای عائشہ بچ تو محقرات ذنوب سے کہ اونکے لئے طرفے اللہ کے ایک طالب ہے سرواۃ ابن ماجہ والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان معلوم ہوا کہ آدمی صنائر معاصی کو سبک نہ سمجھے بلکہ اللہ سے ڈر کر امور متفرقہ سے بھی بچتا رہے ابن مسعود فرموا کرتے ہیں نہیں نکلتے ہیں آنسو آنکھ سے کسی

بندہ کے اگرچہ برابر سرگس کے ہوں خوف سے خدا کے پروردہ آنسو اور کے منہ پر پہنچتے ہیں مگر حرام  
کر دیتا ہے اور سکوا لہ آگ پر سواہ ابن ماجہ یہ انجام ہے خوف خدا کا ولہ الحمد

روئے سے غم دین میں مزا ملتا ہے	یعقوب سے کچھ ترعبہ سوا ملتا ہے
وہ ان آئندہ کھل جہاں یوسف دیکھا	یاں بندہ یوں آنکھیں تو خدا ملتا ہے

افس کا لفظ یہ ہے کہ داخل ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک جوان پر اور وہ موت میں  
تھا اوس سے پوچھا تو آپ کو کیسا پاتا ہے اوس نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے امید کرتا ہوں اسی رسول خدا  
اور ڈرتا ہوں اپنے گناہوں کو فرمایا ما اجتمعنا فی قلب عبد فی مثل هذا الموطن الا اعطاه اللہ  
ما یرجو وامنہ مما ینفخ اخرجه الترمذی عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم کو کبھی کھل کھلا کر ہنستے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ کی لمبوات نظر آئیں بس یہی تبسم کرتے تھے  
اخرجه الخمسة الا النسائی یہ دلیل ہے شدت خوف پر ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے کہ حضرت نے  
فرمایا اگر جان لے مومن وہ عقوبت جو نزدیک اللہ کے ہے تو طمع نہ کرے اوسکی جنت میں اور اگر  
جان لے کافر وہ رحمت جو پاس اللہ کے ہے تو ناامید نہ ہو اوسکی رحمت سے سوا لا رزقین میں  
کہتا ہوں باب خوف ورجا کا بہت وسیع ہے جس قدر آیات و احادیث ترغیبات میں آئی ہیں وہ  
گویا سب اولہ رجا ہیں اور جس قدر آیات و احادیث ترہیبات میں آئی ہیں وہ گویا سب اولہ خوف  
ہیں نووی نے ریاض الصالحین بعد ذکر اخبار خوف ورجا کے باب الجمع بین الخوف والرجا  
میں لکھا ہے کہ مختار واسطے عبد کے حالت صحت میں یہ ہے کہ خائف راجی ہو خوف ورجا دونوں  
برابر ہوں اور حالت مرض میں محض رجا ہو تو اعد شرع نصوص کتاب و سنت اسی بات پر مقرر  
ہیں قال تعالیٰ فلا یمن مکر اللہ الا القوم الخاسرون وقال تعالیٰ ولا یأس من روح اللہ  
الا القوم النکافون وقال تعالیٰ یوم تبض وجوه وتسود وجوه وقال تعالیٰ  
ان یرہک لتسریع العقاب وانه یغفور رحیم وقال تعالیٰ ان الا برار فی نعیم وان الفجار  
فی عذاب عظیم وقال تعالیٰ فاما من ثقلت موازینہ فهو فی عیشة راضیة واما من خفت

موازیہ ذامہ ہاویہ اس باب میں آیات بہت ہیں اجتماع خون ورجا کا کہی دو آیت فرق  
میں ہوتا ہے کہی چند آیات یا ایک آیت میں حدیث ابو سعید خدری میں آیا ہے حضرت نے فرمایا جب  
رکھ جاتا ہے جنازہ اور لوگ اوسکو اپنی گردن پر اڑھاتے ہیں تو اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کتا ہے  
قد مونی قد مونی اور اگر نیک نہیں ہوتا ہے تو کتا ہے یا دیلھا این تذبون بھایہ آواز ہنری  
سنتی ہے مگر انسان اگر انسان اوسکو سنتے تو بیہوش ہو جائے مرداک البغاری ابن مردک  
لفظ مروع یہ ہے الجنة اقرب الی احدکم من شرک غلہ والنار مثل ذلک مرداک البغاری  
انتی قافظ ابن جب نے کتاب استنشاق نسیم الانس من نفحات ریاض القدس میں ذکر  
کیا ہے کہ اللہ نے خلق کو واسطے اپنی عبادت کے پیدا کیا ہے عبادت جامع ہے خوف ورجا و محبت  
کو تین تین چیز پر دنیا و عبادت کی ہے ہر چیز ان میں سے فرض لازم ہے اور جمع کرنا ان تینوں میں ختم و تمام  
اسی لئے سلف اوس شخص کی خدمت کرتے تھے جو کہ اللہ کی عبادت ایک وجہ خاص سے کرتا ہے اور  
باقی دو چیزوں کو چھوڑتا ہے حدث بدع خوارج و مشابہ خوارج کا اسی تشدید فی الخوف اور اعراض  
من الحجۃ والرجا ہوا ہے اور جمع مرجیہ کا نشو و نما اسی تعلق بالرجا اور اعراض عن الخوف سے ہوا ہے  
اسی طرح کفر اہل اباحت و حملول کہ منسوب طرف تعبیر ہے ہیں اوزکی بدعات ناشی افراد محبت و اہل  
من الخوف والرجا سے ہوئی ہیں متاخرین اہل سلوک کا کلام اکثر بیان محبت میں ہے اس بات میں  
انہوں نے بہت توسیع قول کی ہے لکن حقیقت یہ ہے کہ ہر ایک دائرہ دخول کے بنی ہیں اس لئے کہ  
خواری ہے استدلال بالکتاب والسنہ اور عالی ہے ذکر کلام سلف امت و ایمان آئمہ سے بلکہ  
تو دعوائی ہیں ہم اپنے صاحب نوامیس علیہا و علی کرتے ہیں پھر باب عاشر میں ذکر خوف و محبت  
کہ کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ انکا خوف سائر مخلوق میں کے خوف سے زیادہ ہے چنانچہ اسکا ذکر آویگا  
انسان اللہ تعالیٰ سے ملنے کے واسطے خوف ذکر ہے رجائے ہے یعنی ان دونوں سے ملکر حقائق  
ایمان کے پیدا ہوتے ہیں اسی وجہ سے اہل عقائد نے لکھا ہے کہ الا یمان بین الخوف والرجا۔



## باب بیان میں رجا کے طریقہ اہل طریق پر حرم اللہ تعالیٰ

غزالی رح نے کتاب احیاء العلوم میں ذکر کیا ہے کہ رجا منجمۃ مقامات سالکین و احوال طالبین کے ہے رجا کہتے ہیں ارتیاح قلب کو انتظار شے محبوب میں لکن اس محبوب متوقع کے لئے کوئی سبب بھی ہونا چاہئے اگر یہ انتظار واسطے حصول اکثر اسباب کے ہے تو مصداق اسم رجا ہے اور اگر یہ انتظار ہمراہ انحرام اسباب و اضطراب احوال کے ہے تو پورا سکا نام محذور محقق ہے نہ رجا نہ رجا بلکہ اطلاق اسم رجا و خوف کا اسی شے پر ہوتا ہے جس میں کہ تردد ہے اور جس شے کا یقین ہے وہاں نہ رجا ہے نہ خوف بندہ جبکہ بعد بوسے تخم ایمان کے آب المات و ملہ قلب سے اوس بیج کو سینچتا ہے اور اللہ پاک سے منتظر اس کے انضام و تثبیت کا نام مرگ رہتا ہے اور توقع جس خاتمہ کی رکھتا ہے تو یہ انتظار اور سکا رجا و حقیقی اور محمود فی نفسہ ہوتا ہے پھر یہ رجا او سکو باعث ہوتی ہے مواظبت و قیام پر بقضای اسباب ایمان تمام کرنے میں اسباب مغفرت کے موت تک اور جو بندہ تخم ایمان سے منقطع ہو کر تعدد و تنحیم کا ماعطاعات سے چھوڑ دیتا ہے اور دل پر ستور زائل اخلاق سے شحون ہو کر طلب لذت و دنیا میں مہمک رہتا ہے پھر انتظار مغفرت کا کرتا ہے تو یہ انتظار اور سکا محقق و غور ہے حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہے الا الحق من اتباع نفسہ و الحق یعنی اللہ یعنی الحق وہ ہے جو کہ تابع نفس ہے بلعند اللہ سے امید رکھتا ہے جس طرح کاشی نے کہا ہے مع خطا منورہ ام و شیم آفرین دارم و قال تعالیٰ خلف من بعد ہم خلف اصناعوا الصلوة وابتعوا الشهوات فسوف یلقون غیا و قال تعالیٰ خلف من بعد ہم خلف ورفا الكتاب یاخذون عرض هذا الاکادنی و یقولون سیغفر لنا اللہ صاحب بستان کی مذمت کی ہے جبکہ اسے باغ میں جا کر یہ کہتا تھا ما اظن ان تبید هذا ابد اوما اظن السآة قائمۃ و ان رجوت الی رہنی لا جدن خیر امنہا منہا بندہ بمتدنی و طاعات بحسب اللہ تعالیٰ لایق اسکے ہوتا ہے کہ اللہ کے فضل سے منتظر تمام نعمت کا ہو اور نعمت تمام نہیں ہوتی ہے جبکہ

کہ بہشت میں بخائی بہت طرح جب عاصی تائب ہو کر تدارک تقصیر کا کرتا ہے تو وہ بھی لائق اسکے ہوتا  
 کہ اب راجی قبول توبہ ہوا اور جو شخص معصیت سے کارہ ہے اور سنیہ سے بیزار اور حسد سے مسرور  
 ہوتا ہے اور اپنے نفس کو ذم و توہم کر کے خواہشمند توبہ اور شقاق انابت کا رہتا ہے تو وہ بھی لائق  
 اسکے ہوتا ہے کہ اللہ سے راجی توفیق توبہ کا ہو کیونکہ کراہیت معصیت کی اور حرص توبہ پر جاری  
 مجرای سبب مفضی الی التوبہ ہوتی ہے رجا بعد تالکد اسباب کے ہو ا کرتی ہے و لذلک قال تعالیٰ  
 ان الذین آمنوا والذین ہاجروا و جاہدوا فی سبیل اللہ اولئک یرحمہ اللہ  
 اسکے یہ معنی ہوئے کہ یہ لوگ استحقاق رجا سے رحمت خدا کا رکھتے ہیں مراد اسمگلمہ تخصیص وجود  
 رجا کی نہیں ہے اسلئے کہ انکے غیر بھی راجی ہوتے ہیں لیکن انکو استحقاق رجا کے ساتھ خاص  
 کیا ہے اور جو شخص کہ منہمک ہے مکروہات الہی میں اور اپنے نفس کا ذام نہیں ہے اور نہ غم توبہ  
 و رجوع کا رکھتا ہے اور سکورجا مغفرت کی رکنا حتمی ہے اور خوف کچر رجا کی ضد نہیں ہے بلکہ رفیق  
 رجا ہے **ف** عمل کرنا رجا پر اعلیٰ ہے عمل کر نیسے خوف پر اسلئے کہ اقرب عباد الی اللہ وہی ہوتا  
 جو اللہ کو سب سے زیادہ دوست رکھتا ہے اور رجا سے جب غالب ہوتا ہے اسلئے رجا و حسن ظن  
 میں رفا غائب آئے ہیں خصوصاً وقت موت کے **قال تعالیٰ** لا تقنطروا من رحمۃ اللہ اللہ نے  
 اس آیت میں اس یاس کو حرام فرمایا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد کیا ہے لایموتن  
 احدکم الا وھو یحسن الظن باللہ تعالیٰ دوسرا لفظ یہ ہے یقول اللہ عز و جل انا عند  
 ظن عہدی فی فیطن بنی ما یشاء ایک شخص کو خوف نے بسبب کثرت ذنوب کے بالکل مایوس  
 کر دیا تھا علی مرتضیٰ نے اس سے کہا یا ہذا یا ساء من رحمۃ اللہ اعظم من ذنوبک یعنی  
 نا امید ہوتا تو اللہ کی رحمت سے تیرے گناہ سے بھی بڑھ کر گناہ ہے **ع** نا امید از رحمت شیطان  
 سفیان نے کہا ہے جسے کوئی گناہ کیا پھر یہ جانا کہ اللہ نے اس گناہ کو اس پر مقدر کیا تھا اور راجی  
 غفران ہوا تو اللہ اس گناہ کو بخش دیتا ہے اسلئے کہ اللہ پاک نے ایک قوم پر عار لگائی ہے اسباب کی  
 اور فرمایا ہے ذلکم ظنکم الذی ظننکم بربکم امر ما کم **قال تعالیٰ** و ظننکم ظن السوء

وکنتم قومًا لبوسًا حدیث صحیح میں آیا ہے ایک آدمی لوگوں سے لین دین کرتا تھا تو نگر سے محنت  
 تہدیت سے نچاؤ کرتا اور اسکی ملاقات اللہ سے ہوئی اور اسنے کوئی عمل خیر کبھی نہیں کیا تھا اللہ نے  
 فرمایا من احق بذلك منا یا بھراور کا قصور بسبب حسن ظن درجا کے معاف کر دیا حالانکہ وہ عات  
 سے بالکل مفلس تھا **وقال تعالیٰ** ان الذین یتلون کتاب اللہ واماوا الصلوٰۃ و انفقوا  
 مما رزقناھم سراً و علانیۃ یرجون تجارۃ لن تبور **حکایت** کسی نے ابان بن ابی  
 عیاش کو خواب میں دیکھا وہ نوکر ابواب رجا کا بہت کیا کرتے تھے پوچھا اللہ نے تم سے کیا کیا کما جملو  
 اپنے سامنے کھڑا کر کے فرمایا ما الذی حملک علی ذلک میں نے کہا اردت ان احببک الی خلقک فرمایا  
 غفرت لک **حکایت** یحییٰ بن اکتوم کو بعد موت کے خواب میں دیکھا پوچھا ما فعل اللہ بک  
 کہا مجھے اپنے رب پر کوثر اکر کے کہا یا شیخ السوء فعلت و فعلت میں رعب میں آگیا اللہ ہی جانے  
 کتنا رعب تھا میں نے کہا یا رب ما هکذا حدثت عنک یعنی مجھے تجھ سے ویسی بات نہیں پہونچی تھی  
 فرمایا پھر کیا بات پہونچی تھی میں نے کہا حدثنی عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن انس  
 عن نبيك صلى الله عليه وآله وسلم عن جبرئيل عليه السلام انك قلت انا  
 عند ظن عبدی بنی فلیظن بنی ما یشاء اور نجو یہ گمان تھا کہ تو مجھے عذاب نکرے گا اللہ عزوجل  
 نے فرمایا صدق جبرئیل و صدق نبی و صدق انس و صدق الزهري و صدق معمر و صدق  
 عبد الرزاق و صدقت یعنی ان سب راویوں نے سچ کہا اور تو نے بھی سچ کہا فالبست و مضی  
 بین یدی الولدان الی الجنة فقلت یا لها من فرحة میں کہتا ہوں اس حدیث کی سند اس  
 خواب مومن سے کہ ایک جزو ہے اجزاء نبوت سے اور بخشی زیادہ صحت کو پہونچ گئی اللہ و رسول  
 دونوں سچے ہیں انشاء اللہ ہم غاصیوں کے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ عفو و مغفرت کا ہوگا اگرچہ ہمارے  
 اعمال یحییٰ بن اکتوم کے اعمال سے بمراتب بعیدہ کمتر و برتر ہیں لکن ارحم الراحمین کا رحم و کرم ہمارے  
 نہیں ہے بلکہ ویسا ہی ہے جیسا کہ او سنے فرمایا ہے سبقت رحمتی علی غفبی اور یہ حدیث ہم کو  
 ہمارے نبی صادق مصدق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پہونچی ہے غایت الامر یہ ہے کہ ہم لایق

غضب کے بہن بسبب کثرت ذنوب و افلاس طاعت کے لکن جب رحمت اوسکے غضب پر سابق ہو  
تو ہم لایق رحمت و فضل کے ہیں نہ مستحق عدل کیونکہ عدل کے لئے مشرکین و کفار کفایت کرتے  
ہیں اللہم مغفرتک اوسع من ذنوبنا و رحمتک ارحمى عندنا من اعمالنا ۵

ندامت گنہ دوست را ز بیم کند شکست تو یہ ام آواز الکتر کم کند

ف غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ زمانہ اس لایق نہیں ہے کہ اوسمین خلق کے ساتھ رہا  
اسباب رجا کا کیا جائے بلکہ مبالغہ تخلیف میں ہی کہ اسمین راہ صواب اور جاہ حق پر لگنا اوسکا  
قبوب نہیں ہے تو ذکر اسباب رجا کا بالکل مہلک ہے لکن واعظ ذکر اوسکا بطریق استمال کے  
کرے علی قسری نے کہا ہے انما العالم الذی لا یقنط الناس من رحمة اللہ ولا یؤمنہم  
من مکر اللہ پھر غزالی نے فرمایا ہے کہ واسطے غلبہ رجا کے دو طریق ہیں ایک اعتبار یعنی  
عبرت پکڑنا دوسری استقراء آیات اخبار اعتبار کا ذکر رجا کا کتاب الشکر علی نعم اللہ میں ہو چکا ہے دوسری  
آیات سوا یک آیت تو یہ ہے قل یا عباد الذین اسرفوا الخ دوسری آیت یہ ہے والملائکۃ  
یسبحون بحمد ربہم و مستغفرون لمن فی الارض قیسری یہ ہے کہ اللہ نے خبر دی ہو کہ اللہ ال و اسکا

اعداء کے طیار کی ہے اپنے اولیاء کو اوسکے ذکر سے ڈرایا ہے **قال تعالیٰ** لہم من قوم ظلم  
من النار و من تحتہم ظلال ذلک یخوف اللہ بہ عباد **وقال تعالیٰ** واتقوا النار التی اعدت  
للكافرين **وقال تعالیٰ** فانذرکم ناراً تلظى لا یصلہا الا الال شقی الذی کذب  
وقولی **وقال تعالیٰ** ان ربک لذو مغفرۃ للناس علی ظلمہم تفسیر کریمہ و سوف یعطیک  
ربک فترضی میں آیا ہے لا یرضی محمد واحد من امتہ فی النار لکن مراد است سے اسجگہ  
است اجابت ہے نہ است دعوت امام محمد بن علی علیہ السلام کہتے تھے ای اہل عراق تم کہتے ہو  
اربی ایۃ فی کتاب اللہ عزوجل قولہ قل یا عباد الذین اسرفوا الخ ہے اور ہم اہل بیت  
یہ کہتے ہیں اربی ایۃ فی کتاب اللہ قولہ **قال تعالیٰ** و سوف یعطیک ربک فترضی ہے دوسری  
اخبار سوا ابو موسی رضی اللہ عنہ فرماتا کہتے ہیں امتی امتہ مرحومۃ لا عذاب علیہا فی الآخرۃ

عجل اللہ عقابہا فی الدنیا الذکا لہ فی الدنیا فاذا کان یوم القیامۃ دفع الی کل  
 رجل من امتی رجلا من اهل الکتاب فقیل ہذا فداعک من النار و سرافظ یون  
 سے یوتی کل رجل من ہذا الامۃ یہودی او نصرانی الی جہنم فیقول ہذا  
 فدائی من النار فیلقی فیہا حضرت نے فرمایا ہے حق یعنی تب بھاپ ہے جہنم کی یہ حصہ ہے  
 مومن کا آگ سے اور فرمایا ہے شفاعتی کا اہل الکباائر من امتی اترونها للہ مطیعین منتقین  
 بل یلتلوا بین المخلطین الی غیر ذلک من الاحادیث وہی کثیرہ جدا غزالی نے اسکا  
 بہت سی احادیث لکھی ہیں لیکن تحسیج ذکر نہیں کی ہے پر فرمایا ہے والاخبار الواہدۃ فی  
 اسباب الرجا اکثر من ان تمحصی ابواب سابقہ میں کچھ احادیث متعلقہ رجاء معہ تخریج کے ذکر  
 ہو چکی ہیں رسالہ عاقبۃ المنتقین گویا اسی باب میں ہے علی مرقفی کہتے ہیں جس سے گناہ ہوا اور  
 اللہ نے دنیا میں اوسکو چھپایا تو اللہ کریم تر ہے اس سے کہ آخرت میں اوسکا کشف نہ کرے اور  
 جس سے گناہ ہوا اور دنیا میں اوس پر عقوبت ہوئی تو اللہ عادل تر ہے اس سے کہ ہر آخرت میں  
 دوبارہ اوسکو عقوبت کرے توری رح نے کہا ہے ما احب ان یجعل حسابی الی ابوی لانی اعلم ان  
 اللہ ارحم بنی منہما بعض سلف نے کہا ہے مومن جب اللہ کا عسیان کرتا ہے تو اللہ اوسکو جہنم  
 ملائکہ سے مستور کرتا ہے تاکہ وہ اوسکو دیکھ کر گواہ نہ ہو جائیں **حکایت** محمد بن سعید اپنے  
 قلم سے اسود بن سالم کو لکھا تھا کہ بندہ جب اپنے نفس پر مسرف ہوتا ہے اور بائٹھ اوشاکر بار بار  
 کہتا ہے تو فرشتے اوسکی آواز کو محبوب رکھتے ہیں اسید طرح دوبارہ سہ بارہ یا تک کہ جب وہ چوبیس  
 بار یا رب کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حتی متی تعجبون عنی صوت عہدی قد علم عہدی  
 انہ لیس لہ رب یغفر الذنوب غیری اشہد کم انی قد غفرت لہ

خوشنودی تست مطلب ما +	یارب رحمی بیارب ما +
-----------------------	----------------------

**حکایت** ابراہیم بن ادہم کہتے ہیں ایک رات میں طوفان میں تھارات اندھیری تھی  
 اور پانی بہتا تھا میں نے ملتمزم میں پاس باب کے کھڑے ہو کر کہا یا رب اعصم عنی حتی لا اعصیک

ابدا ایک ہاتھ بیت کے اندر سے کہا ای ابراہیم تو مجھے عصمت مانگتا ہے میرے سارے  
بندے مومن یہی مجھے طلب کرتے ہیں جب میں اودن سب کو معصوم کر دوں گا تو پہر کس تفضل  
کر دوں گا کس کو بخشوں گا ۵

الکئی تا غفور اسمت شنیدم | گف راست شادی مرگ دیدم

جنید ریح نے کہا ہے ان بدت عین من الکرم | الحق المسیین بالمحسنین ۵

اگر دروہیک صدائے کرم | عز ازیل گوید نصیب برم

**حکایت** مالک بن دینار کی ملاقات ابان سے ہوئی مالک نے کہا تو کب تک لوگوں کو  
حدیث خاص کیا کرے گا کہا ای ابابخیجی مجھے امید ہے کہ تو دن قیامت کو اللہ کا عفو اتنا دیکھے گا جسکے  
سبب سے مارے خوشی کے یہ تیری جا درہیت جائیگی ۵

من اے شیوہ رحمت کہ دریاں بہار | بغد خواہی زندان بادہ نوش آمد

**حکایت** ربیع بن خراش کہتے ہیں جب میرا بھائی مر گیا میں نے اسکی نعش پر کپڑا ڈال دیا

میں نے کہو لکڑی اور ٹھہ بیٹھا اور کہا انی لعیت رہی عز وجل فیما ین بد روح و روحان و سرہی غیر غضبنا

وانی ساریت الامر الیہم اظنون فلا تفتروا وان محمد اصلم ینتظرنی واصحابہ

حتی ارجع الیہم پھر گر پڑا میں نے اسکو دفن کر دیا **حکایت** بکر بن سلیموان کہتے ہیں ہم

پاس مالک بن انس کے گئے جس دن کہ اونکا انتقال ہوئے تو ہم اپنے کہا تم آپکو کیسا پاتے ہو کہ ہمیں

نہیں جانتا کہ کیا کمون لکن ستعانیون من عفو اللہ مالہ بان لکم فی حساب پہر او کی آنکہ

بند ہو گئی **حکایت** یحییٰ بن معاذ اپنی مناجات میں کہتے تھے یکاد رجای لک مع الذنوب

یغلب رجای ایاک مع الاعمال لانی اعتمد فی الاعمال علی الاخلاص و کیف

احزرها و انا بالافاقہ معروف و اجدنی فی الذنوب اعتمد علی عفوک و کیف لا تغفرها

وانت بالیوم موصوف **حکایت** استاذ ابوسل معلوکی نے اسہل زجاجی کو خواب میں

دیکھا وہ قائل و عید ایدتے کہا تمہارا حال کیا ہے کہا و جئنا الامر اھون مما توھمنا ۵

باین تردانے در حشر گرا خاک خیریزم | خطر با آتش و دوزخ ز دامن ترم دارد

**حکایت** ایک شخص نے صعلو کی مذکور کو خواب میں ہیئت حسنہ پر دیکھا جس کا بیان نہیں ہو سکتا ہے کما ای استادیہ مرتبہ کمان سے ملا کما بحسن ظنی بربی مع من از و فاش گما فی کہ شتم دارم

**حکایت** ابو العباس بن تیریح نے اپنے مرض موت میں دیکھا کہ قیامت قائم ہوئی ہے جبار سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے علما کمان میں علما آئے فرمایا ما ذا علمتم فیما علمتم تنے اپنے علم

پر کیا عمل کیا ہم نے کما ای رب ہم قاصر رہے ہم نے گناہ کئے پھر اللہ نے اعادہ سوال کا کیا گویا اس جزا کو پسند نفرمایا دوسرا جواب چاہیئے کما اما انا فلیس فی صحیفی الشریک و قد وعدت ان

تغفر ما دونہ فرمایا اخر ہوا باہ فقد غفرت لکم پر بعد میں دن کے انتقال کیا معلوم ہوا کہ حقتالی جواب با صواب کو پسند فرماتا ہے اور اسکی رحمت واسطے مغفرت کے حیلہ جوئی کرتی ہے

**حکایت** ابراہیم اطروش کہتے ہیں ہم بغداد میں باس معروف کرخی کے بیٹے تھے دجلہ پر کہ اتنے میں کچھ لوگ ایک کشتی میں گاتے بجاتے شراب پیتے لعب کرتے چلے آتے تھے ہم نے انہ

کما تم دیکھتے ہو کہ یہ کلمہ کھلا مصیبت کرتے ہیں ان پر بدو عا کرو ہاتھ اوٹھا کر کما الہی کما فخر حقہم فی الدنیا فخر حقہم فی الاخرتہ قوم نے کما ہم نے تو سوال بدو عا کا کیا تھا کما اللہ کو جب انکا آخر

میں خوش کرنا ہوگا تو دنیا میں انکی توبہ قبول کرے گا

دلے درست اگر بہت آفرینش را | ہمان دل ست کہ از خجالت گناہ شکست

بعض سلف اپنی دعائیں کہتے تھے یا رب دای اہل دھر لہ یعصوک ثم کانت نعمتک علیہم سا بقیتہ و سرہنک علیہم دائرہ سبحانک ما احلمک و عزتک انک بتعمی ثم تسبغ النعمۃ

و تدلزلہ زلزلۃ حقّی کانک یا ربنا لا تقضب یہ ہیں وہ اسباب جو دلوں میں خافین آفیسین کی روح رجا ڈالتے ہیں رہے محقا و مغرورین سو وہ لائق استماع ان اسباب کے نہیں ہیں بلکہ لائق استماع اسباب خوف کے ہیں جبکہ بیان آویگا کیونکہ اکثر لوگ لائق خوف کے ہوتے ہیں جیسے غلام سوئے

و طفل قرم کہ بے لائمی و کوہے اور خشونت کلام کے سیدھے نہیں ہوتے ہیں اگر بر خلاف

اسکے اوسنے بڑا ڈکيا جاى تو دروازہ صلاح دارين کا اوپر بند ہو جاى انتہى کلام الغزالى رح  
 ملخصاً ابوالقاسم قشیری رح نے اپنے رسالہ میں باب الرجا کو اس آیت سے شروع کیا ہے  
**قال اللہ تعالیٰ من کان یرجو لقاء اللہ فان اجل اللہ لای یموت** پھر اپنی سند سے یہ  
 حدیث لکھی ہے ابوالدرداء نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے  
 نقل کیا ہے کہ تمہارے رب نے فرمایا ہے عبدی ما عبدتنی ورجوتنی ولم تشرک لی شیئاً  
 غفرت لک علی ما کان منک ولو استقبلتني بماء الا من خطايا وذنوباً استقبلتك  
 بملئها مغفرة فاغفر لک دلا ابالی میں کہتا ہوں اس مضمون کی حدیث پہلے گزر چکی ہے  
 دوسری حدیث انس بن مالک میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا یقول اللہ تعالیٰ اخرجوا من النار  
 من کان فی قلبہ مثقال حبة شعیر من ایمان ثم یقول اخرجوا من النار من کان فی قلبہ  
 مثقال حبة خردل من ایمان ثم یقول وغزنی وعلانی لا اجعل من آمن بی ساعة من  
 لیل او نهار کم لکم لو من بی اس حدیث کو بھی رسالہ میں اپنی سند سے ذکر کیا ہے پھر کہا ہے  
 کہ رجا لنگنا ہے دل کا اوس امر محبوب سے جو زمانہ مستقبل میں ماحل ہوگا جس طرح کہ وقوع  
 خوف کا بھی زمانہ آئندہ میں ہوتا ہے عیش و استقلاال قلوب کا اسی رجا سے ہوا کرتا ہے فرق درمیان  
 رجا و تمنی کے یہ ہے کہ تمنی مورث کسل ہوتی ہے متمنی سالک طریق جدوجہد زمین ہوتا ہے بکسر  
 صاحب رجا پس رجا محمود ہے اور تمنی معلول شاہ کرامانی نے فرمایا ہے علامت رجا کی حسن  
 طاعت ہے ابن خلیق کہتے ہیں رجا تین قسم پر ہے ایک شخص ہے جس نے کوئی عمل حسنہ کیا ہو  
 وہ اوسکے قبول ہو گیا امیدوار رہتا ہے دوسرا وہ شخص ہے جس نے کوئی برا کام کیا ہے پھر اوس سے  
 توبہ کر لی ہے اب وہ راجی مغفرت کا ہے تیسرا وہ کاذب آدمی ہے جو متمادی فی الذنوب ہے اور  
 کہتا ہے کہ مجھ کو امید مغفرت کی ہے اور شخص اپنے نفس سے اسات کو پہچانے اوسکو چاہئے  
 کہ خوف کو رجا پر غالب رکھے بعض نے کہا ہے الرجا لقة الجود من الکرم الودود بعض نے  
 کہا رجا رویت جلال ہے بچشم جمال بعض نے کہا قرب قلب ہے ملاطفت رب سے بعض نے



کما سرور فواؤ ہے بحسن معاو کسینے کہا نظر کرنا ہے طر سعت رحمت خدا کی عکس روزیاری فرماتے  
تسے خوف و ہشاش دو جناح طائر کے ہیں جب یہ دونوں یکساں ہوتے ہیں تو پرواز پورا ہوتا ہے  
اور جب ایک میں نقصان آجاتا ہے تو اوڑنے میں کمی ہو جاتی ہے اور جب دونوں پر جا رہے  
ہیں تو پرندہ خدمت میں آجاتا ہے احمد بن حنبل سے پوچھا تھا کہ علامت رجا کی کیا ہے کہا جب  
محاط باحسان ہو تو علم بشکر ہو با امید تمام نعمت من جانب اللہ دنیا میں اور تمام عفو آخرت  
میں آج خفیف نے کہا ہے الرجا استبشار بوجود فضله و استباح بالقلوب لرؤية كرم  
الموجود المحبوب ابو عثمان مغربی کہتے ہیں جو کوئی نفس کو رجا پر لاویگا وہ بیکار ہو جائیگا اور  
جو کوئی اپنے نفس کو خوف پر لاویگا وہ مایوس ہو جائیگا و لکن کہی یہ ہو اور کہی وہ ہو ۵

اگہے غلش غرور باشد مارا	گہ ناخن چیز سے خراشد مارا
ماہیچ نیم درد و ہم ہستی	ہر خطہ اہم ورتے تراشد مارا

**حکایت** ذوالنون مصری سے حالت تڑپ میں گفتگو کیا مجھ کو مشغول نکر دین کثرت  
لطف خدا سے اپنے ساتھ متعجب ہوں تجھی بن معاذا اپنی مناجات میں کہتے تھے الہی اہلی  
العطا یا فی قلبی رجاؤک و اعذب الکلام علی لسانی ثناؤک و احب الساعات الی معات  
یکون فیہا لقاءک بعض تفاسیر میں ذکر کیا ہے کہ حضرت باب بن شیبہ سے اصحاب پر داخل ہوئی  
وکیما کہ وہ ہنس رہے ہیں فرمایا کیا تم ہنستے ہو اگر تم جانو جو میں جانتا ہوں تو مہنسوتم تھوڑا اور دیر  
تم بہت یہ بات فرماتے ہوئے چلے پھر حجت قہقری کر کے فرمایا جبریل آئے اور یہ لائے ہیں  
نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم ۵

روڑے کہ قد اہل گتہ حنم گردد	خوش باش کہ لطف او مقدم گردد
دانی کہ چہ اجزا بفر و افتاد	تا فاصلا شود غضب کم گردد

عائشہ کہتی ہیں حضرت نے کہا ان اللہ لیفعلک من یاس العباد و قنوطہم و قرب الرحمة منهم  
عائشہ نے کہا بانی و امی یا رسول اللہ او یفعلک ربنا عز و جل فقال و الذی نفسی بیدہ

انہ یضحاك عائشہ نے کہا لا یعد منا خیر اذا ضحك تشیری نے بعد روایت اس حدیث کے بسند خود یہ کہا ہے اللہ کا ہنسنا ان کی ناامیدی سے واسطے اظہار تحقیق فضل کے ہے جو ان کے انتظار سے کہیں درجہ ذرا کم **حکایت** کہتے ہیں ایک مجوسی نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ضیافت طلب کی تھی فرمایا اگر تو مسلمان ہو جائے تو میں تیری مہمانی کر دوں مجوسی نے کہا جب میں اسلام لے آیا تو پہر تمہارا مجھ پر کیا احسان ہے وہ یہ کہ مجھے جلد یا اللہ وحی پہنچی کہ اے ابولہیم تو نے اوسکو کمانا نہ کھلایا مگر تغیر دین پر مجھ کو دیکھ کہ میں ستر برس سے اوسکو باوجود اوسکے کفر کے کمانا دیتا ہوں اگر تو ایک رات اوسکی مہمانی کر دیتا تو تیرا کیا نقص تھا ابراہیم علیہ السلام پیچھے اوس مجوسی کے گئے اور بلا لائے اور مہمانی کی مجوسی نے کہا یکایات تھی جس سے مجھے ایسا کیا انہوں نے قصہ کہا اوسنے کہا اھلکذا ایعا ملنی پھر کہا مجھ پر اسلام عرض کرو اور مسلمان ہو گیا حدیث قدسی میں آیا ہے اللہ فرماتا ہے میں پاس گمان اپنے بندہ کے ہوں اور میں اوسکے ساتھ ہوں جب وہ مجھ کو یاد کرتا ہے اگر وہ مجھے اپنے جی میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اوسکو اپنے جی میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے جمع میں یاد کرتا ہو تو میں بھی اوسکے جمع سے بہتر جمع میں اوسکو یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھے ایک باشت قریب ہوتا ہے تو میں اوس سے ایک گز قریب ہوتا ہوں اور اگر وہ ایک گز مجھے نزدیک ہوتا ہو تو میں ایک باع اوس سے نزدیک ہوتا ہوں وہ اگر میرے پاس چل کر آتا ہے تو میں اسے پاس دوڑ کر جاتا ہوں یہ حدیث ابو ہریرہ نے روایت کی ہے رسالہ میں تشیری نے اپنی سند سے لکھی ہے اور صحاح میں بھی مروی ہے اور گز چکی ہے وسہ الحمد للہ **ف** اہل علم نے کہا جب اللہ نے اپنا نام نہ تو لوگ گناہ میں پڑ گئے اگر یہ فرماتا کہ میں گناہ نہ بخونگا تو کوئی مسلمان کہیں گناہ کرتا جس طرح کہ یہ فرمایا ہے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ اسیلے مسلمان شرک نہیں کرتا ہے مگر جب کہ ارشاد کیا ویغفر ما دون ذلک تو طمع مغفرت ذنوب کی ہوئی

جمعہ بدرت گریہ و آہ آوردند

۷

جمعہ ہمہ دیدہ و نگاہ آوردند

جمعے دیدند خواہش عفو ترا      رفتند و جهان جهان گناہ آور دند

کہتے ہیں حضرت داؤد کو وحی آئی تھی کہ تم اون گون سے کہد وانی لم اخلقہم الا منیع علیہم وانا خلقہم لیرحموا علی حکایت حسین بن عبد اللہ کہتے ہیں قاضی یحییٰ بن الکتامیر سے دوست تھے وہ مجھے محبت رکھتے تھے میں اون سے محبت رکھتا تھا وہ مر گئے میرا جی چاہتا تھا کہ میں اون کو خواب میں دیکھوں اور پوچھوں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا کیا چنانچہ میں نے اون کو خواب میں دیکھا کہ ما فعل اللہ بک کما غفر لی الا انہ یعنی تم قال لی یا بھی خلطت علی فی دار الدنیا فقلت ای رب انکلت علی حدیث حدثنیہ ابو معاویۃ الضریری عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انک قلت انی استعجی ان اعذب شیبۃ فی النار فقال قد عفو عنک یا یحییٰ وصدق نبی الا انک خلطت علی فی دار الدنیا یعنی رخ کہ حق شرم دار از روی سفید آتی رب بہت تیرا بندہ اب حالت اسلام میں بڑا ہو گیا ہے عمر بچپن سال کو پہنچی ہے یہ بھی غلط تھے میں اون میں ہوں جسکے گناہ آسمان کی چوٹی تک پہنچ گئے ہیں مجھے کوئی طاعت نہیں ہوئی مین طاعات و حسنات سے بالکل مفلس ہوں اور ذل و بے بسیات سے تو گھر ہوں ان اتنی بات کہ کہہ کر دل سے ارادہ انابت و توبہ کا رکھتا ہوں تو مجھ کو اس دار و دنیا میں توفیق توبہ کی بخش اور مرنے سے پہلے انابت صادق نصیب کر اور دار آخرت میں ممنون مغفرت کا فرما اور آگ سے بچا کر جنت فردوس میں ہم سا گلی انبیاء و صلحاء کی محبت ہو اللہم آمین

رقم سپید و سیاہ من بزمین شکستہ نگاہ من      چہ من وجہ قدر گناہ من نجلم زنام غفور تو

باب بیان من خوف کے طریق اہل طریق پر رحم اللہ علیہ

خوف کہتے ہیں دل کے جلنے اور درد مند ہونے کو بسبب توقع کسی مکروہ کے زمانہ استقبال میں اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ سے مانوس ہے اور حق تعالیٰ اس کے دل کا مالک ہو گیا ہے

اور یہ شخص ابن وقت ہو کر مشاہد جمال حق علی الدوام ہے اور اس کا التفات طرف مستقبل کے  
باقی نہیں رہتا ہے ایسے شخص کا حال مرتبہ خوف ورجا سے اعلیٰ ہو جاتا ہے واسطیٰ نے کہا ہے  
خوف ایک حجاب ہے درمیان اللہ و بندہ کے انتظام خوف کا تین چیزوں سے ہوتا ہے  
علم و حال و عمل علم اوس سبب کا جو مفسی بکروہ ہے مثلاً ایک شخص نے بادشاہ کا تصور کیا  
ہے اور وہ ہاتھ میں بادشاہ کے ہے ڈرتا ہے کہ میں بادشاہ او سکوت قتل نکر ڈالے اس لئے کہ بادشاہ  
فی نفسہ کینہ پرور غضبناک منتقم ہے اور یہ شخص ہر وسیلہ و حسنہ ماحی اثر جنایت سے عاقل ہے  
سو یہ علم سبب قوت خوف کا ہوتا ہے و دل متاثر رہتا ہے پھر اگر یہ اسباب ضعیف ہیں تو  
خوف ہی ضعیف ہوتا ہے دوسری صورت خوف کی یہ ہے کہ بے کسی جنایت کے خوف  
و امتگیہ حال ہو بسبب صفت مخوف کے جس طرح کہ کوئی شخص جنگل میں کسی درخت کے پڑ جا  
کہ یہ خوف بسبب صفت ذات سبع کے ہے کیونکہ جس اوس درندے کے پھاڑ کمانے پر اس کو معلوم  
ہے دوسری صورت صفت جبلت خوف منہ ہے جیسے سیل میں گرنے سے ڈر ڈوب جانے کا  
آگ میں پڑنے سے ڈر جل جانیگا ہوتا ہے اسی طرح اللہ سے ڈرنے کی بھی بسبب معرفت الہی کے  
ہوتا ہے کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ اگر اللہ چاہے تو سارے جہان کو ہلاک کر دے کچھ پروا انکے  
کوئی اوس کا روکنے والا نہیں ہے کہی یہ ڈر بسبب کثرت ذنوب کے ہوتا ہے کہی ان  
دو فنون وجہ سے خائف رہتا ہے کیونکہ شان اوسکی بے نیازی کی معلوم ہے کہ لیسٹل عدا  
یفعل و ہم لیسٹلون سو جو کوئی شخص اللہ کو زیادہ پہچانتا ہے وہی اللہ سے زیادہ ڈرتا ہے  
اسی لئے حضرت نے فرمایا ہے انا اخوفکم للہ و کذا لک قال تعالیٰ انما یخشی اللہ من  
عبادہ العلماء یہ معرفت جس قدر زیادہ ہوتی ہے اتنا ہی احتراق قلب کا زیادہ ہوتا ہے  
پھر اوس کا اثر بدن و جوارح و صفات پر ظاہر ہوتا ہے بدن میں لاغری زردی بیہوشی بکاء ظاہر  
ہوتی ہے یہ ہر امرت کہی مفسی الی الموت بھی ہو جاتی ہے یا دماغ پر چڑ بکھر عقل کو فاسد کر دیتی ہے  
اوس سے قنوط و یاس پیدا ہوتا ہے جوارح میں یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ معاصی سے باز رہ کر متقیہ

بطاعات واسطے تلافی مافات کے ہو جاتی ہیں استعداد واسطے مستقبل کے پیدا ہوتی ہے  
 اسیلئے یہ بات کہی ہے کہ وہ شخص خائف نہیں ہے جو روتا ہے آنسو پوچھتا ہے بلکہ خائف وہ  
 ہے جو تارک ہے اوس چیز کا جسکے عقاب سے ڈرتا ہے حکیم ابوالقاسم نے کہا ہے من خاف  
 شیئاً هرب منه ومن خاف الله هرب اليه ذی النون رح سے پوچھتا تھا خائف کون ہوتا  
 ہے کہا اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمى طول السقام صفات میں اثر کا ہونا یوں  
 ہوتا ہے کہ قمع شہوات کرے لذات کو مکدر کر دے جو معاصی اسکو محبوب تھے وہ نزدیک اسکے  
 مکدر وہ ہو جاوین جو ارج متاؤب ہو کر دلیں ذبول و خضوع و ذلت و استکانت حاصل  
 ہو کر وہ خفق و حسد دور ہو کر نظر خطر عاقبت پر رہے سوا مراقبہ و محاسبہ و مجاہدہ و بخل بالانفاس  
 و اللحظات و مواخذہ نفس بخطرات و خطوات و کلمات کے کوئی شغل دوسرا نہ ہو جس طرح  
 کہ کوئی پنجہ میں کسی درندہ کے پہنسا ہوا اور جاسے کہ اگر ذرا غفلت ہوگی تو وہ اسکو ہلاک  
 کر ڈالیگا اسلئے ظاہر باطن میں یہاں وسیطوں مشغول رہتا ہے کیونکہ بے اسکے چارہ نہیں ہے  
 یہ حال اوس شخص کا ہے جس پر خوف غالب ہوتا ہے ایک جماعت صحابہ و تابعین کا یہی حال  
 تھا کرتا عمل سوا قتل درجات کا خوف یہ ہے کہ مخطورات سے باز رہے اسکو ورع کہتے ہیں پھر  
 جس شے کی طرف امکان نطق تحریم کا ہے گو اسکے تحریم کا یقین نہیں ہے اوس سے  
 باز رہنے کو تقویٰ کہتے ہیں کیونکہ تقویٰ ترک کرنا ہے اوس شے کا جو شک میں ڈالے  
 اور اختیار کرنا ہے اوس شے کا جو بے شک و شبہ ہو لا باس یہ کو ڈر سے مابہ یا اس کے  
 چھوڑ دے اسکو صدق فی التقویٰ کہتے ہیں پھر جبکہ اسکے ساتھ متجدد الخدمت بھی ہو گیا تو  
 اب اوس کا نام صدیق ٹھہریگا اب وہ نہ ایسا گم بنائیگا کہ جسمین نہ رہے اور نہ ایسی چیز جمع کریگا  
 کہ جسکو نہ کہائے نہ طرف دنیا کے التفات کریگا کیونکہ وہ جانتا ہے کہ یہ دنیا مجھ کو ایک دن  
 چھوڑ دے گی اور کوئی نفس اپنے انفاس میں سے طرف غیر اللہ کے صرف نہ کریگا

دنیا کی بقا کو کالعدم جانتے ہیں

جو مرتبہ خوف والم جانتے ہیں

بے خوف کو خوف کی کمان ہے لذت جو ذائقہ اس میں ہے وہ ہم جانتے ہیں

**ف** خوف ایک شے محمود ہے اللہ کا ایک تازیانہ ہے جس سے اپنے بندوں کو خوف مواظبت علم و عمل کے ہانکتا ہے تاکہ اونکو رتبہ قرب من اللہ کا حاصل ہو لکن محمود خوف میں اعتدال ہے نہ افراط و تصور قاصر الخوف کی مثال ایسی ہے جیسے عورت میں رقت کرتی ہیں کہ ایک آیت قرآن کی سنی روئے لکھیں یا کوئی شے ہائل دیکھی ڈر گئیں جب وہ شے محسوس سے زائل ہو گئی تو دل پھر پرستور راجع الی الغفلۃ ہو گیا یہ خوف اس قاصر کا قلیل النفع ہے جس طرح کہ کوئی ایک پتلی کمزور چھڑی سے ایک دابہ قوی کو مارے تو اسکو کچھ اہم اس مار کا نہ ہوگا اور وہ طعنه مقصد کے پھیلنے کا خوف اس طعنه چہرہ ہوتا ہے مگر عرفان و علما کا غزالی کہتے ہیں مراد ہماری علماء سے اس جگہ علماء رسمی نہیں ہیں جنکو لوگ عالم مولوی کہتے ہیں کیونکہ ابعد الناس عن الخوف میں لوگ ہیں بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جو عالم باللہ و بایام اللہ و بافعال اللہ ہیں و ذلک مما قد عز وجودہ الا ان اس لئے تفصیل میں عیاض نے کہا ہے کہ اگر کوئی جیسے یہ پوچھے کہ تو اللہ سے ڈرتا ہے تو تو خاموش ہو رہ اس لئے کہ اگر تو انکار کریگا کافر ہو جائیگا اور اگر اقرار کرے گا تو کاذب ٹھہریگا اس میں اشارہ کیا ہے طوف اس امر کے کہ خوف وہ ہے جو جوارح کو معاصی سے باز کرے مگر متقیہ بطامات کر دے ورنہ جس خوف کا اثر جوارح میں نہیں ہے وہ فقط حدیث نفس و حرکت خاطر ہے لائق اسکے نہیں ہیں کہ اوسکا نام خوف رکھیں افراط خوف یہ ہے کہ یاس و قنوط کا پہنچا دے یہ مذموم ہے اس لئے کہ اعمال سے مانع ہوتی ہے کچھ بھی اس افراط خوف سے نوبت مرض و ضعف و ولہ و دہشت و زوال عقل کی آجاتی ہے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کسی طفل کو اتنا مارے کہ وہ مرجائے یا دابہ کو اتنے کورے لگائے کہ وہ ہلاک ہو جائے یا کوئی عضو اسکا ٹوٹ جائے حالانکہ مقصود اس ضرب سے نادیدہ طفل و دابہ کی تھی نہ ہلاک اونکا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اسباب رجا کو کثرت سے ذکر کیا ہے مراد اوس سے

یہی سبب ہے کہ خوفِ شریعتی الی القنوط کا ہے اسلئے محمود وہی خوف ہوتا ہے جو مفضی  
 ط ہے مراد مقصود کے ہوا اور جو خوف کہ اس درجہ سے قاصر یا اس ترے متجاوز ہے وہ مذموم  
**ف** خوفِ خود کے خدرِ قریح تقویٰ تبادہ عبادت کا ذکر و سبب اسباب موصلا  
 الی اللہ ہیں یہ سبب خواہ ان اس امر کے ہیں کہ زندگی ہمراہ تندرستی و سلامت عقل کے ہو  
 اور جو کہ قاصر ہے ان اسباب میں وہ مذموم ہے اسلئے افضل سعادت طول عمر ہے طاعت  
 خدا میں پھر جو پسند کہ عمر یا عقل یا صحت کو باطل کر دے وہ خسار و نقصان ہے جب خوف  
 کا اثر عمل میں ظاہر نہوا تو وجود و عدم اور سکا برابر ہے شہل رضی اللہ عنہ اپنے مریدوں سے  
 جو طائر جمع مدت و راز تک رہتے تھے کہتے تھے تم اپنی عقلوں کو محفوظ رکھو کوئی اللہ کا  
 بولی ناقص العقل نہیں ہوا ہے **ف** تحققِ خوف کا انتظار مکروہ سے ہوتا ہے مکروہ یا فی ذاتہ  
 مکروہ ہوتا ہے جیسے نار یا اسلئے مکروہ ہوتا ہے کہ مفضی الی الماکروہ ہے جیسے معاصی کہ مکروہ  
 آخرت تک پہنچاتے ہیں اسلئے ہر خائف کو ضرور ہے کہ ایک قسم کے مکروہ کو ان ہر دو قسم سے  
 اپنے نفس میں متحمل کرے اور اس کے انتظار کو اپنے ولیمین قوت بخشے یہاں تک کہ دل بسبب  
 استعثار اس مکروہ کے جلجلائے مقاماتِ خافین کی بابت غلبہ مکروہاتِ محذوہ کے دلبر  
 مختلف ہیں ایک وہ لوگ ہیں جنکے دلبر غلبہ مکروہ بغیرہ لالذاتہ کا ہے جیسے غلبہ خوفِ موت  
 کا قبل توبہ کے یا خوفِ نقص توبہ و نکث عہد کا یا خوفِ ضعت قوت کا و فاء تمام حقوق الہی سے  
 یا خوفِ زوالِ رقت قلب کا اور بسدل ہوئے رقت کا قسوت سے یا خوفِ میل کا استقامت  
 سے یا خوفِ استیلا و عادت کا اتباع شہواتِ مالوفہ میں یا خوفِ اعتماد کا حسنات پر یا خوفِ بطر کا  
 کثرتِ نعم الہی سے یا خوفِ اشتغال عن اللہ بغیر اللہ کا یا خوفِ استدراج کا تو اترا نعم سے یا خوفِ  
 انکشافِ غوائلِ طاعات کا بمقتضای وید الہم من اللہ مالہم یکنوا یعتسبون یا خوفِ تبعاتِ  
 ناس کا بابت غیبت و خیانت و غش و اضمد سوء کے یا خوفِ حدوث کسی امر کا بقیہ عمر میں یا خوفِ  
 تعجیلِ عقوبت کا دنیا میں اور دُر رسوائی کا قبل موت کے یا خوفِ اغترار کا زعارف و دنیا سے

یا خوف اطلاع الہی کا سریرت پر حالت غفلت میں یا خوف خاتمہ سود کا وقت موت کے  
یا خوف سابقہ ازل کا نہیں معلوم کیا بات قسمت میں سابق ہو چکی ہے سو یہ سارے  
مخاوف عارفین کے ہیں اور ہر عارف کے لئے ایک فائدہ خاص ہے وہ فائدہ سلوک  
سبیل حذر ہے امر مفضی الی المخوف سے سو جسکو خوف استیلاء عادت کا اپنی جان پر ہوتا ہے  
وہ نظام عن العادة پر مواظبت کرتا ہے اور جسکو خوف اطلاع الہی کا اپنی سریرت پر ہوتا ہے  
وہ تطہیر قلب کے وسوسے سے کرتا ہے یہی حال بقیہ اقسام کا ہے پھر ان سب مخاوف میں اغلب  
علی یقین خوف خاتمہ کا ہے کیونکہ یہ امر زیادہ خطرناک ہے اور اعلیٰ اقسام کمال معرفت پر خوف  
سابقہ کا ہے اسلئے کہ خاتمہ تابع سابقہ ہوتا ہے اور ایک فرع ہے جو بعد تخیل اسباب کثیرہ کے  
سابق سے متفرع ہوتی ہے جو قضا ام الكتاب میں سابق ہو چکی ہے یہ خاتمہ اسکا مظہر ہوتا  
ہے صالحین کا خوف معصیت سے ہوتا ہے موعدین و صدیقین کا خوف اللہ سے ہوتا ہے  
یہ ثمرہ ہے او کی معرفت کا سو شخص اللہ اور اللہ کی صفات کا عارف ہوگا وہ اللہ سے بغیر  
جنایت کے ڈرے گا بلکہ اگر عاصی اللہ کو پہچان لے جیسا کہ چاہئے تو پھر وہ اللہ سے ڈرنے  
لے نہ معصیت سے غزالی رح نے بعد طول تقریر کے یہ کہا ہے و کیفیات من معصیات  
الہیہ و المخوف المعرفۃ بالاستغناء وعدم المبالاۃ دوسرا طبقہ مخالفین کا وہ ہے  
کہ انکے نفوس میں امر مکروہ متمثل ہو جاتا ہے جیسے حال سکران و شدت غمرات موت کا یا  
سوال منکر و نکیر کا یا غلاب قبر کا یا ہول طلع کا یا ہیبت موقف کے یا حیا کشف ستر سے  
یا ڈر سوال کا ہر نفس سے یا خوف ہل صراط و حدت و کیفیت عبور کا یا خوف نار و غلال  
و اہوال جہنم کا یا خوف حرمان کا جنت سے یا نقصان درجات کا یا خوف حجاب کا التباک  
سے کہ یہ سب امور فی نفسہا مکروہ ہیں اسلئے لامحالہ مخوف تھیرے ہیں اس میں احوال خائفین کا  
مختلف ہے سب سے اعلیٰ یہ خوف فراق و حجاب عن اللہ کا ہے یہ خوف عارفین کا ہوتا ہے اس سے  
مقابل کا خوف عابدین صالحین زاہدین و کافہ عالمین کا خوف تھا پھر جسکی معرفت کا نہیں ہے



اور بصیرت منفع نہیں ہوئی اور کچھ شعور لذت وصال و الم بعد و فراق کا نہیں ہے خالی ہڈی  
 الاقسامہ پر جمع خوف الخائفین نسأل اللہ حسن التوفیق بکرمہ **و** فضیلت خوف کما  
 کہی تامل و اعتبار سے پہچانی جاتی ہے اور کہی آیات و اخبار سے اعتبار کا راستہ یہ ہے کہ  
 فضیلت شے کی بقدر اس کے افضاء کی طرف سعادت لقاء اللہ کے آخرت میں ہوتی ہے اس لئے  
 کہ سوا سعادت کے اور کوئی مقصود نہیں ہے اور سعادت نہیں ہے مگر لقاء مولیٰ میں یہ خوف  
 ایک آگ ہے جو شہوات کو جلا دیتی ہے اس کی فضیلت بقدر احراق شہوت کے ہوتی ہے اور  
 یہ مختلف ہے باختلاف درجات خوف اسی خوف سے عفت و ورع و تقویٰ و مجاہدہ اعمال فاضلہ  
 محمودہ مقرب الی اللہ حاصل ہوتا ہے تا اقتباس آیات و اخبار کا سو غزالے کہا ہے کہ فضیلت  
 خوف میں جو کچھ آیا ہے وہ حد صبر سے خارج ہے خوف کی فضیلت اس بقدر کافی ہے کہ اللہ نے ہدی  
 و رحمت و علم و رضوان کو واسطے خائفین کے جمع کیا ہے یہ اشیاء مجامع مقامات اہل جنات ہیں  
**قال تعالیٰ** ورحمة للذين هم لربهم يرهبون **وقال تعالیٰ** انما يخشى  
 الله من عباده العلماء انكواعلم اسی لئے کہا ہے کہ یہ لوگ خاشی ہیں **وقال عزوجل**  
 رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه اور جو چیز دلیل ہے فضیلت علم پر وہ دلیل  
 ہے فضیلت خوف پر کیونکہ خوف شمرہ ہے علم کا نتیجہ ہے ورع و تقویٰ کا اور فضائل ورع و تقویٰ کے  
 مخفی نہیں ہیں یہاں تک کہ عاقبت موسوم بالتقویٰ ہے مخصوص ہے ساتھ اہل تقویٰ کے جس طرح  
 کہ حد خاص ہے ساتھ اللہ کے اور در و ساتھ رسول اللہ کے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ الحمد للہ  
 رب العالمین العاقبة للمتقين والصلوة علی محمد و علیہ والہ وسلم اجمعین  
 اللہ نے تقویٰ کو اپنی طرف اصناف کیا ہے اس اصناف کو اپنے ساتھ خاص فرمایا ہے **قال**  
**ولكن يناله التقوى منكم** تقویٰ عبارت ہے باز رہنے سے بمقتضای خوف کے ولذا اللہ نے فرمایا  
 ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم اور اولین آخرین کو وصیت کی ہے تقویٰ کی فرمایا ولقد  
 وصینا الذین اتوا الکتاب من قبلکم وایاکم ان تقولوا اللہ اوزر مایا و خافون ان کنتم متو  
 منین

اس خوف کو اس آیت میں واجب کیا ہے اور شرط ایمان ٹھہرایا ہے تفصیل کتب میں جو کوئی  
 اللہ سے ڈریگا وہ خوف اور سکون خیر کی راہ دکھائیگا شبلی کہتے ہیں نہ راہ میں کسی دن اللہ سے  
 لکھن دیکھائیے ایک دروازہ حکمت و عبرت کا جو پہلے اوس سے نہ کیا تھا تھیں بنیٰ معاویہ نے کہا  
 ہے ما من مومن یفعل سئیۃ الا ویلعقھا حسنتان خوف العقاب ورجاء العفو یثقل  
 بین اسدین اس طرح اللہ نے ذکر کو مخصوص بخائفین کیا ہے فرمایا سید ذکر من یحشی اور  
 فرمایا واسطے خائف مقام کے دو خفین ہیں حضرت نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے مجھ کو قسم  
 ہے اپنی عزت کی میں جمع نہ کروں گا اپنے بندے پر دو خوف اور نہ دو اس اگر اس میں ہر گز وہ  
 دنیا میں تو ڈراؤں گا میں اوسی دن قیامت کو اور اگر ڈرتا رہیگا مجھ سے دنیا میں تو اس دن گنا  
 میں اوسی دن قیامت کو یہ بھی فرمایا ہے جو کوئی ڈرتا ہے اللہ سے ڈرتی ہے اوس سے  
 ہر چیز اور جو کوئی ڈرتا ہے غیر اللہ سے ڈرتا ہے اوس کو اللہ ہر شے سے تجلی بنیٰ معاذ  
 کہتے ہیں مسکین ابن آدم اگر ڈرے آگ سے جیسے کہ فقر سے ڈرتا ہے تو داخل بہشت میں  
 ذوالنون نے کہا ہے جو کوئی ڈریگا اللہ سے اوس کا دل بگھائیگا محبت اللہ کی اوس کو سخت  
 ہو جائیگی اوسکی عقل صحیح رہیگی یہ بھی کہا ہے کہ خوف کا بہ نسبت رجاء کے ابلغ ہونا چاہئے پہلے  
 کہ غلبہ رجاء سے قلب مطمئن ہو جاتا ہے ابو الحسنین ضریر کہتے تھے علامت سعادت کی خوف  
 شقاوت کا کیونکہ خوف ایک زمام ہے درمیان اللہ و بندے کے جب یہ زمام ٹوٹ جائیگی تو وہ  
 ہمراہ ہالکین کے ہلاک ہو جائیگا تھیں بنیٰ معاویہ سے پوچھا تھا من امن الخلق غذا کما اشد هم  
 خوف الیوم تھیں نے کہا ہے تو خوف کو نہ پائیگا جب تک کہ حلال نہ کیا گیا حسن بصری سے کہا تھا  
 ہم کیا کریں ہم ایسی اقوام کے پاس بیٹھتے ہیں جو ہکو ڈراتی ہیں یہاں تک کہ ہمارے دل اوڑے  
 جاتے ہیں کہا واللہ اگر تم ایسی قوم سے مخاطر ہو گے جو تم کو ڈراتی ہیں یہاں تک کہ تم کو اس نے  
 یہ بہتر ہے واسطے تمہاری صحبت سے اوس قوم کے جو تم کو اس دلاتی ہیں یہاں تک کہ  
 تم کو خوف پالے ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں جہانم و خوف کسی دل سے گمروہ دل ویران ہو گیا



گناہوں کو یاد کر کے روئیں گا حضرت کی دعائیں آیا ہے اللہم ارنی قنی عینین ہطالتین  
تسقیات بذروت الدمع قبل ان نصیر الدمع دما وکلاضراس جبراس

اب وقت عزیز کو تو یوں کھوؤ گے	پھر سوچ کے غفلت کے تئیں روؤ گے
کیا خواب گراں پہ میل روز و شب ہے	جاگو ملک میر پھر بہت سوؤ گے

منجملہ اولن سات اشخاص کے جنگودن قیامت کے عرش کا سایہ ملیگا ایک وہ شخص ہی  
ہے جسے اللہ کو غفلت میں یاد کیا پھر اسکی آنکھ سے آنسو بہے ابو بکر صدیق نے کہا ہے  
جو کوئی رو سکے وہ روئے اور جو کوئی نہ رو سکے وہ روئے گا سامنے بنائے

سے توانی دوزخ خود را ہشتے ساختن	کوثری نقش ز چشم اشکبارت دادہ
---------------------------------	------------------------------

محبوب منکر جیب روتے تو اپنے آنسو چہرے اور ڈاڑھی پر ملتے اور کہتے مجھ کو یہ بات پہنچی ہے  
کہ آگ دوزخ کی اور جگہ کو نہیں کہانی ہے جسکو آنسوؤں نے چھوا ہے ابن عمر کہتے تھے تم  
روؤ اگر نہ روؤ تو صورت رونے کی بناؤ قسم ہے اللہ کی اگر ایک تم میں کا عالم ہو تو اتنا چھی  
کہ آواز بیٹھ جائے اتنی نماز پڑھے کہ کمر ٹوٹ جائے ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں نہیں ڈھب بھاتی  
ہے کوئی آنکھ اپنے آنسو سے لکن دن قیامت میں اس منہ کو سیاہی و ذلت نہ پکڑے گی  
پھر اگر وہ آنسو بہ سکے تو پہلا قطرہ اونکا آگ کے دریاؤں کو بجھا دیگا

درگفت اشک ندامت ز جگر برخیزد	این سحابی ست کہ از دامن تر برخیزد
------------------------------	-----------------------------------

بکاؤ خون سے ہوتا ہے رجاء و شوق سے ہوتی ہے کعب ابار کہتے تھے ایک پہاڑ برابر  
سونا صدقہ کرنے سے ایک دم کار و ناخون خدا سے مجھ کو زیادہ تر محبوب ہے غزالی کہتے ہیں  
یہہ قول قائل کا کہ خون افضل ہے یا رجاء سوال فاسد ہے یہ ویسی بات ہے جیسے کوئی یہ کہے  
کہ روٹی افضل ہے یا پانی اسکا جواب یہ ہے کہ واسطے بہو کے کے روٹی افضل ہے اور واسطے  
پیاسے کے پانی پھر اگر بھوک و پیاس دونوں ہوں تو نظر منہ غلبے کیلئے اگر جمع غایب  
تو خیر افضل ہے اور اگر عطش غالب ہے تو پانی افضل ہے اور جو دونوں برابر ہیں تو پھر یہ دونوں بھی برابر ہیں قائل ہرگز

دل پر غلبہ امن کا ہے اللہ کے مکر سے اور اغترار ہے ساتھ امن کے تو خوف افضل ہے اور اگر غلبہ یاس و تمنو کو ہے رحمت خدا سے تو رجا افضل ہے اس طرح اگر بندہ پر معصیت غالب ہے تو خوف افضل ہوگا یہ بھی جائز ہے کہ خوف کو مطلقاً افضل کہیں کیونکہ غالب خلق پر معصی و اغترار ہی اور اگر نظر طرف مطلع خوف درجہ کے کیجائیگی تو رجا افضل ہوگی اس لئے کہ مستقی رجا کا بحر رحمت ہے اور مستقی خوف کا بحر غضب ہے پھر جو کوئی صفات الہی سے ملاحظہ اوس صفت کا کرتا ہے جو مقتضی لطف و رحمت ہے اور سہر محبت خدا کی غالب ہوتی ہے و لیس و مراۃ المہمۃ مقام اور خوف کا مستند التفات ہے طرف اون صفات کے جو مقتضی عنف ہیں اوس سے میل محبت کا ویسا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ رجا سے ہوتا ہے غرض کہ جو مراد لغیرہ ہے وہ ان استعمال لفظ اصلح کا چاہئے نہ لفظ افضل **کاف** اب ہم کہتے ہیں کہ اکثر خلق کے لئے خوف بہ نسبت رجا کے اصلح ہے کیونکہ معصی غالب ہیں اور ایسا شخص متقی کہ جسے ظاہر و باطن انثم اور خفی و جلی عصیان ترک کر دیا ہو اس کے لئے اصلح یہ ہے کہ خوف درجہ اول و ثانی پر ہوں اسی لئے یہ بات کہی ہے کہ لو وزن خوف المؤمن و رجا و کلا اعتدلا علی مرتضیٰ نے بعض اولاد اپنی سے یہ بات کہی تھی ای فی سہر زند تو اللہ سے ایسا ڈر کہ اگر تو سارے اہل ارض کی حسنات لیکر آئیگا تو یہی وہ اونکو تجسے قبول نہ کرے گا اور ایسی امید رکھ کہ اگر تو ساری اہل زمین کی سیئات لیکر آئیگا تو وہ اون کو تجسے بخشے گا عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اگر یہ نہ ہو کہ سب آدمی نارمین جائینگے مگر ایک آدمی تو مجھ کو امید ہوگی کہ وہ ایک آدمی شاید میں ہی ہونگا اور اگر یہ نہ ہو کہ سارے آدمی جنت میں جائینگے مگر ایک آدمی تو میں ڈر دنگا کہ وہ ایک آدمی میں ہی ہونگا یہ عبارت ہے غایت خوف و رجا و اعتدال سے ہمراہ غلبہ و استیلاء کے لکسن بدرجہ تقاوم و تساوی عمر رضی اللہ عنہ سے شخص کو یہی زیبا ہے کہ خوف و رجا برابر ہو اور اگر کوئی عاصی یہ گمان کرے کہ وہ امر و نواہی سے مستثنیٰ ہے تو یہ دلیل ہے اوسکے دھوکا کھانے پر پھر جو شخص کہ عارف حقایق امور ہے اوسکا دل اگر ضعیف اور وہ فی نفسہ جہان ہے تو اوسکا خوف اوسکی رجا پر لامحالہ غالب رہیگا جہاں کہ احوال خائفین کا صحابہ و تابعین میں

سے تھا اور اگر دل اوسکا قوی اور وہ ثابت الجاش تمام المعرفہ ہے تو خوف درجا اوسکا برابر ہو گا یہ نہیں ہے کہ رجا اوسکی غالب ہو عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے دل کی تفتیش میں بڑا مبالغہ رکھتا تھا یہاں تک کہ خلیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا کہ تم کوئی اثر اتنا رفاق خفی کا تو مجھ میں نہیں پاتے ہو یہ اسلئے کہ حضرت نے اوتکو خاص کیا تھا ساتھ علم منافقین کے اب کسکو ایسی قدر ہے کہ وہ اپنے دل کو خفا یا ئے نفاق و شرک خفی سے مطہر کرے اور اگر معتقد ہی تھا و قلب کا ہوا تو اللہ کے کمر سے مانون رہنے کی کیا شکل ہے اپنے حال کو کب اللہ پر بیس کر سکتا ہے اور اپنے عیب کو کمان اوس سے مخفی کر سکتا ہے اور اگر اسپر ہی و ثوق کیا تو اوسکے بقاء پر تمام حسن الخیال تک کمانے و افاق ہو سکتا ہے حالانکہ حضرت نے عمر مایا ہے کہ آدمی عمل اہل بہشت کا سا کرتا ہے یہاں تک درمیان اوسکے اور بہشت کے ایک باشت کا فاصلہ رہ جاتا ہے دوسری روایت میں بقدر فراق انا کے آیا ہے پس کتاب او سپر بقت کرتی ہے اوسکا خاتمہ عمل اہل نار پر ہوتا ہے عیاذا باللہ آج مجھ کو قدر فراق انا و محفل عمل جوارح کا نہیں ہوتا ہے بلکہ اوسکا مقدار اتنا ہے کہ دل میں کسی خطہ کا اشتیاج ہوئے مقدار قلیل وقت موت کے مقتضی سو خاتمہ کو ہے پھر کس طرح پر اوس سے امن حاصل ہو سکتا ہے اس صورت میں انھی غایات مومن ہی ہے کہ خوف و رجا دونوں معتمد دل ہوں کیونکہ علیہ رجا کا حقیقین غالب اشخاص کے مستند اغترار و قلت معرفت و اعتبار ہوتا ہے (اسلئے اللہ نے مقام ثنائین دونوں کو جمع کیا ہے اور فرمایا یدعون ربہم خوفاً و طمعاً **وَقَالَ تَعَالَى** یدعوننا رغباً و رھباً اور عمر رضی اللہ عنہ کے سے لوگ اب کمان پیدا ہیں جو خلق اس زمانہ میں موجود ہے ان کے لئے یہی علیہ خوف اصل ہے لکن اس شرط سے کہ یاس و ترک عمل و قطع طمع منفرت تک نہ پہنچائے اور نہ بسبب ہونک اسل کا عمل سے اور نہ داعی ہوا نہ خاک کو معاصی میں کہ اسکا نام قنوط ہے نہ خوف کیونکہ خوف وہ ہے جو عمل پر آمادہ کرے جمیع شہوات کو مکدر کر دے و لکو جھکنے سے طرف دنیا کے بازو کے طرف تنجانی عن دار الغرور کے بلائے اسکا نام خوف محمود ہے نہ اوس حدیث نفس کا نام جو کھفت و حش میں موثر نہیں ہوتی ہے اور نہ اوس یاس کا جو کہ موجب قنوط ہو چھری

بن معاذ نے کہا ہے جس نے عبادت کی اللہ کی محض خوف سے وہ ڈوب بھارا فکار میں اور  
 جس نے عبادت کی اوسکی محض رجا سے وہ سرگردان ہوا بیابان اغترار میں اور جس نے پوجا  
 اوسکو خوف و رجا سے وہ مستقیم رہا محبہ اذکار میں کھول دشتی کتے سے عابد خدا بانف و حروری  
 ہے یعنی خارجی اور عابد خدا بالرجا فمرجی ہے اور عابد بالمحبتہ نزدیک ہے اور عابد بخوف و رجا  
 و محبت موحد ہے اسلئے جمع کرنا ان ہر گتہ امور کا ضرور ہے اور غلبہ خوف اصلح ہے مکن قبل  
 اشتراف علی الموت کے اور وقت موت کے اصلح یہ ہے کہ رجا و حسن ظن غالب ہو کیونکہ خوف  
 بھاری مجری تازیانہ ہے جو کہ عمل پر باعث ہوتا ہے اور عمل کا وقت جاتا رہا شخص کہ موت کو  
 جھانک رہا ہے وہ کیا عمل اس وقت کر سکتا ہے اور اوسکو طاقت اسباب خوف کی کب ہے  
 بلکہ یہ حالت قاطع نیا ط قلب و معین ہے تعجیل موت پر رہی رجا سو روح رجا مقوی قلب ہے  
 اور جس رب سے شخص رجا کرتا ہے اوسکو طرف راجی کے محبوب بنا دیتی ہے کسی کو نچا ہئے  
 کہ دنیا کو چھوڑے مگر اللہ کا محب ہو اوسکی لقا کو دوست رکھتا ہو حدیث میں آیا ہے من احب  
 لقاء اللہ احب لقاء اللہ لقاء محبت مقارن رجا ہوتی ہے مرتبی کر م خدا محبوب ہوتا ہے مقصود  
 سارے علوم و اعمال سے یہی اللہ کے شناخت ہے ثمرہ اس شناخت کا محبت ہے کیونکہ  
 بازگشت طرف اللہ ہی کے ہوتی ہے مرکز اوسی کے سامنے جانا پڑتا ہے ہر جو کوئی پاس محبوب  
 کے آتا ہے اوسکو بقدر محبت کے سرور عظیم حاصل ہوتا ہے جو شخص محبوب جدا رہتا ہے اوسکی  
 محنت شدید ہوتی ہے جو سبب وقت موت کے دل پر غلبہ حب اہل و دل و مال و مکن و  
 عقار و رفقاء و اصحاب کا ہوگا تو اس شخص کی ساری محاب دنیا میں ہوئے دنیا اوسکی جنت تھی  
 کیونکہ جنت عبارت ہے اوس بقعہ سے جو کہ جامع جمیع محاب ہو اسکا مزاج گویا جنت سے نکلتا  
 ہے اور جس شخص کا محبوب سوی اللہ و ذکر اللہ و معرفۃ اللہ و منکر فی اللہ کے اور کچھ  
 نہیں ہے اور علائق دنیا کے اوسکو شاغل ہیں محبوب سے تو یہ دنیا اوسکے لئے ایک  
 قید خانہ ہے کیونکہ سخن عبارت ہے بقعہ مانعہ للمحبوس عن الاسترواح الی محابہ سے اسکا مزاج

قدوم لانا ہے محبوب پر اور خلاص پانا ہے جہن سے نسأل اللہ ان یتوفانا مسلمین  
 ویلحقنا بالصالحین طمع اجابت میں اس سوال کی جب ہی ہو سکتی ہے کہ حب اللہ کا کتاب  
 کیا جائے یحبت جب ہی حاصل ہوتا ہے کہ غیر اللہ کا حبت بالکل دل سے باہر نکال دیا جائے  
 اور جملہ ماسوا اللہ سے قطع علائق کر دیا جائے جاہ ہو یا مال یا وطن اسلئے ہلکویہ دعا کرنا  
 جو ہمارے حضرت نے کی تھی اولی تر ہے اللہم ارحنا فی حبک وحب من احبک وحب  
 ما یقریبنا الی حبک واجعل حبک احب الی من الماء البارد غرضکہ غلبہ رجا کا وقت  
 موت کے صلح ہے اسلئے کہ جالب محبت ہوتا ہے اور غلبہ خوف کا قبل موت کے صلح ہے  
 اسلئے کہ احرق ہے واسطے نار شہوات کے اقمع ہے واسطے محبت دنیا کے و ہذا رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لایموتن احدکم الا وهو یحسن الظن بربہ  
**وقال تعالیٰ** انا عند ظن عبدي بنی فلیظن بئ ما شاء **حکایت** سلیمان نبی  
 کو جب وفات آئی اپنے بیٹے سے کہا حدثنی بالرخص واذکر لی الرجا حتی التی اللہ  
 علی حسن الظن یاہ اسطرح جب سفیان ثوری مرنے لگے اور جزع شدید ہوا تو علماء  
 کو گرد اپنے جمع کیا وہ اونکو رجا دلانے لگے امام احمد رح نے وقت وفات کے اپنے فرزند  
 سے کہا اذکر لی الاخبار التی فیہا الرجا و حسن الظن بقصود اس سب سے یہ ٹھہرا کہ اللہ  
 کو اپنے نفس کا محبوب ٹھہراے کیونکہ غایت سعادت یہ ہے کہ مرتے دم اللہ کا محبوب کرے  
 یہ محبت معرفت اور اخراج محبت دنیا من القلب سے حاصل ہوتی ہے یہاں تک کہ ساری دنیا  
 مثل سخن مانع من المحبوب کی ہو جائے بعض صالحین نے ابوسلیمان دارانی کو خواب میں  
 دیکھا کہ وہ اورتے ہیں کہا ان افلت یسبح کو او شکر حال دریافت کیا معلوم ہوا کہ وہ اس  
 شب کو انتقال کر گئے **و** وہ علاج جس سے حالت خوف کی حاصل ہوتی ہے صبر ہے  
 کیونکہ صبر نہیں ہو سکتا ہے مگر بعد حصول خوف و رجا کے اسلئے کہ اول مقامات دین میں یقین  
 ہے یقین عبارت ہے قوت ایمان باللہ وبالیوم الآخر وبالجنة وبالنار سے یقین بالضرورت



ہیجان خوف واسطے نار کے اور ہیجان رجا واسطے جنت کے کرتلہ اور رجا و خوف  
 قوت بخشے ہیں صبر پر کیونکہ جنت محفوظ ہے ساتھ مکارہ کے تحمل مکارہ پر نہیں ہو سکتا ہے  
 مگر ساتھ قوت رجا کے نار محفوظ ہے ساتھ شہوات کے صبر قمع شہوات پر نہیں ہو سکتا مگر ساتھ  
 قوت خوف کے اسی لئے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے من اشتاق الی الجنة سلا عن الشهوات  
 ومن اشفق من النار جمع عن المعربات پھر یہ مقام صبر کا جو خوف و رجا سے مستفاد ہوا  
 ہے مقام دوام مجاہدہ و تجرد لذكر الله و فکر فی اللہ تک پہنچا دیتا ہے دوام ذکر مؤدی نہیں  
 ہوتا ہے دوام فکر مؤدی طرف کمال معرفت کے ہوتی ہے کمال معرفت و انس کا مقام محبت  
 پہنچا دیتا ہے اس مقام کے پیچھے مقام رضا و توکل و سایر مقامات کا ہے فہذا اھو الترتیب  
 فی سلوک منازل الدین بعد ازل یقین کے کوئی مقام سوا خوف و رجا کے نہیں ہے اور  
 نہ بعد ان کے کوئی مقام سوا صبر کے ہے اسی صبر کی وجہ سے مجاہدہ و تجرد لذكر الله ظاہر و باطناً  
 ہاتھ آتا ہے مجاہدہ کے بعد واسطے شخص مفتوح الطریق کے کوئی مقام سوا ہدایت و معرفت  
 کے نہیں ہے اور بعد معرفت کے کوئی مقام بجز محبت و انس کے نہیں ہے محبت میں یہ بات  
 ضروری ہے کہ فعل محبوب سے راضی رہے اور سکی عنایت پر اعتماد رکھے سکو توکل کہتے ہیں کلام جمالی  
 دو اور خوف میں اسباب کیوں کہ حصول خوف کا دورادہ ہوتا ہے ہر راہ دوسری راہ اسی علی ہے ایک خوف  
 اللہ کے عذاب ہے دوسرا خوف اللہ کی ذات پاک سے بچھلاؤ علماء و ارباب تلو ب کا خوف ہے جو عارف  
 صفات متقضیہ ہیبت و خوف و خدر میں اسرار آیات و یحذہرہم اللہ نفسہ و  
 قولہ و اتقوا اللہ حق تقاۃ پر مطلع ہیں رہا بے ملا خوف سو وہ مقام ہے عموم خلق کا وہ  
 اصل ایمان بالجنۃ و النار سے حاصل ہوتا ہے جانتا ہے کہ یہ دونوں جزا ہیں طاعت و محبت  
 کی کضعف سبب غفلت و ضعف ایمان کی ہوتا ہے یہ غفلت تذکیر و وعظ و ملازمت فکر  
 سے احوال یوم القیامہ و احوال عذاب آخرت میں زائل ہوتی ہے اور نیز زوال اسکا کہنے  
 سے خائفین اور مجاہدین اہل خوف و شہادہ احوال خائفین سے ہوتا ہے اگر مشاہدہ قوت

ہو گیا ہے تو سماع بھی تاثیر سے خالی نہیں ہوتا رکاوٹوں سے سو وہ اعلیٰ تر ہے اس لئے کہ خوف  
 اوسمین ذات خدا ہے ڈر بعد و حجاب کا اور رجا قرب من اللہ کی لگی ہوئی ہے تو انہوں نے  
 کہا ہے خوف نار کا سامنے خوف فراق کے مثل ایک قطرہ کے ہے دریا می ٹرور میں خشیت  
 عدا کی ہے **مکا قال تعالیٰ** انما یغشی اللہ من عبادہ العلماء عموم مومنین کو بھی انس خشیت  
 سے کہ پندرہ خط ہے لکن براہ مجر و تقلید یہ کچھ مستند طرف کسی بصیرت کے نہیں ہے اس لئے جلد  
 ضعف و زوال اوسکا ہو جاتا ہے فقاید تقلید یہ غالباً ضعیف ہوتے ہیں مگر یہ کہ انکو  
 مشاہدہ اسباب مؤکدہ علی الدوام یا مواعظت کثیر طاعات و اجتناب معاصی سے تقویت  
 حاصل ہو تو شخص مرتقی بذروہ معرفت بالضرورت اللہ سے خائف ہوتا ہے اوسکو حجت  
 علاج جالب خوف کی نہیں ہوتی ہے جس طرح کہ کوئی شخص درندہ کو پہچانتا ہے پھر اوسکے  
 پیچھے میں پھنس گیا ہے اوسکو کچھ حاجت علاج جلب خوف کی طرف اپنے دل کی نہیں ہے  
 وہ تو ضرور ہی اوس درندہ سے ڈرے گا خواہ اوسکا جی چاہے یا نہ چاہے اسی طرح جو اللہ کا  
 عارف ہے وہ اس بات کا بھی عارف ہے کہ اللہ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اوسکو کچھ پروا  
 کسی کی نہیں ہے غزالی کہتے ہیں میں یہ نہیں کہتا کہ مثال خوف من اللہ کی خوف من السبع  
 ہے بلکہ جب پردہ اونٹ نہ جائیگا تو معلوم پڑ جائیگا کہ درندہ سے ڈرنا عین اللہ سے ڈرنا تھا اس لئے  
 کہ مملک بواسطہ سبع وہی اللہ ہے تو سبع آخرت شل سبع دنیا کے ہیں اللہ تعالیٰ نے اسباب ثواب  
 و اسباب عقاب کے پیدا کئے ہیں اور ہر ایک اسباب کے لئے لوگ بنائے ہیں قضا و قدر  
 انکو طرف اول اسباب کی کھینچے لئے جاتی ہے جنت بنائی جنت کے لئے اہل بنائے انکو  
 مستحق اسباب جنت کا کیا ہے فلا و ام ابوا نار پیدا کی نار کے لئے اہل پیدا کئے انکو مستحق اسباب  
 نار کا کیا ہے وہ چاہیں یا نہ چاہیں سو جو کوئی اپنی جان کو ملتظم امواج قدر میں پڑا ہوا دیکھ گیا  
 اوسپر غلبہ خوف کا بالضرورت ہو گا فہذا معاویہ العارفین بستر القدر من بعد ہذا  
 عن الکاتر تفاع الی مقامہ الاستبصار فیہ لیلہ ان یعلم نفسہ بسباع الکاتر و انہ

فیطلع احوال الخائفین العارفين وراقوا لهم پھر اس میں شک نہ کرے کہ اقتدار کیا ستم  
انکے اولیٰ ہے اسلئے کہ یہ انبیاء اولیاء علماء ہیں جسے اہل امن سو وہ فرعونہ جمال و غنیاء  
ضلال ہیں ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید الاولین و الآخرین تھے معہذا سب  
لوگوں نے زیادہ تر تہہ خون من اللہ میں فرماتے تھے مجھ کو سورہ ہود اور اسکے اخوات اور  
سورہ واقعہ و سورہ اذا شمس کورت و عمہ تنساء لون بڑا کر دیا ہے علماء نے کہا ہے سورہ  
ہود میں کرا بجا و کا ہے **قوله تعالیٰ** اَلَا بَعْدَ الْعَادِیْ تَوْمُودُ اَلَا بَعْدَ اَلَا بَعْدُ اَلَا بَعْدُ  
کہا بعدت ثمود حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جانتے تھے کہ اگر اللہ چاہتا تو وہ شرک  
نکرتے اور اگر چاہتا تو ہر نفس کو ہدایت دیتا سورہ واقعہ میں فرمایا ہے لیس لو قعتھا کاذبۃ  
خافضۃ سافحۃ یعنی قسم لکھ چکی جو کچھ لکھنا ہے سابقہ تمام ہو گیا واقعہ یا تو او کو پست کر گیا  
جو دنیا میں بلند تھے یا اون کو بلند کر گیا جو دنیا میں پست تھے سورہ تکویر میں ذکر ہوا  
قیامت کا ہے بیان انکشاف خاتمہ کا فرمایا ہے و اذا البحیم سعرت و اذا الجنة انزلت  
علمت نفس ما احضرت سورہ نبا میں آیا ہے یوم ینظر المرء ما قدم ید اذ  
الآیہ **قوله تعالیٰ** لَا یَتَّکَلُمُونَ اِلَّا مَنْ اِذْنُ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قَالَ صَوَابًا بَلْکَ سَارَا  
قرآن از اول تا آخر مخافون ہے مگر اس شخص کے لئے جو تدبیر کرتا ہے بلکہ اگر قرآن میں نقطہ یہی  
ایک آیت ہوتی وافی لغفار لمن تاب و امن و عمل صالحا ثم اھتدی تو کافی تھی اسلئے  
کہ تعلیق مغفرت کی چار شرط پر کی ہے بندہ احاد اور شرط سے عاجز ہے اس سے زیادہ  
سخت دوسری آیت ہے فاما من تاب و امن و عمل صالحا فغسی ان یکون من المفلحین  
**قوله تعالیٰ** یَسْأَلُ الصَّادِقِیْنَ عَنْ صَدَقَتِهِمْ **قوله تعالیٰ** سَنُفْرَعُ لَکُمْ  
ایہا الثقلان **قوله تعالیٰ** اِفَا مَتَّوْا کُمْ اللہُ الْآیَہ **قوله** وَ کَذٰلِکَ اَخَذَ  
رَبُّکَ اِذَا اخَذَ الْقُرْیَہِیْ ظَالِمَہٗ اَنْ اَخْذَہُ الْیَمَّ شَدِیْدٌ **قوله** یَوْمَ نَخْشِرُ الْمُنَافِقِیْنَ  
اِلَی الرَّحْمٰنِ وَ قَدْ اَوْقَوْا **قوله** وَاَنْ مِنْکُمْ اَکْثَرٌ مِّنْ اُولٰٓئِکَ عَلٰی رَہْکَ حَتْمًا مَّقْضٰی

وقوله اعملوا ما شئتم وقوله من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه  
 وقوله ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الاية وقوله وقد منا الى ما عملوا  
 من عمل وكذلك قوله والعصر ان الانسان لفي خسر الى آخر السورة یہ چار آیتیں  
 ہیں خلاص من الخسران کی **ف** انبیاء کا خوف باوجود فیض نعم کے اسلئے تھا کہ وہ  
 اللہ کے کمر سے امن میں نہ تھے ولا یا من مکر اللہ الا القوم الخاسرون  
 میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جبریل علیہ السلام خوف خدا سے روئے  
 اللہ نے وحی کی کہ تم کیوں روتے ہو بیٹے تم دونوں کو امن دیکھا وامن یا من مکر  
 تو یہ بات معلوم کی کہ اللہ علام الغیوب اور ہر گونہ غایت امور پر وقوف نہیں ہے کہیں یہ  
 ارشاد کہ ہنسنے لگوا من دیا ہے بطور ابتلا و امتحان کے نہو یا ہمارے ساتھ مکر ہو کہ اگر خوف  
 ہمارا اٹھ جائے تو ہم مامون ٹھہریں مگر سے جس طرح کہ ابراہیم علیہ السلام کو جب متحقیق  
 میں رکھا تو انہوں نے حسبی اللہ کہا تھا جو کہ یہ قول ایک دعویٰ عظیم تھا اللہ پاک نے  
 اونکا امتحان لیا جبریل علیہ السلام ہوا میں ظاہر ہوئے کہا تم کو کچھ حاجت ہے کہا تمہارا  
 طرف تو کچھ حاجت نہیں ہے یہ جواب گویا پورا کرنا حقیقت قول حسبی اللہ کا تھا اللہ نے  
 خبر دی و ابراہیم الذی دفی یعنی ابراہیم نے اپنی بات پوری کر دکھائی اسی طرح اللہ نے  
 حال سے موسیٰ علیہ السلام کے خبر دی ہے **حیرث قال** انا نحتاج ان یفرط  
 علینا او ان یطغی فر یا لا یتقانا انی معکم اسمع و اری معذ موسیٰ علیہ السلام القاء  
 سحر سے اپنے جی میں ڈرے فاد جس فی نفسہ حلیفہ موسیٰ اسلئے کہ اللہ  
 کے کمر سے امن میں نہ تھے او نہر التباس امر ہوا یہاں تک کہ اللہ پاک نے تجدید امن کی  
 فرمائی اور کہا لا تخف انک انت الاعلیٰ اسی طرح دن بر کے نبوکلیت مسبین میں  
 آیا حضرت نے کہا اللهم ان تھک هذه العصابة لم یبق علی وجه الارض احد یبذل ابوک  
 رضی اللہ عنہ نے کہا دع غفک مناسد تل ربک فانه واف لک بما وعدک ابوبکر کا مقام

اعتماد ہو عد خدا تھا حضرت کا مقام خون من فکر اللہ تھا یہ مقام ثانی مقام اول سے اتم تھا  
 اسلئے کہ وہ درخون کا نہیں ہوتا ہے مگر کہاں معرفت سے ساتھ ہر رات کی کے اور کسی بشر  
 کو کہ صفات خدا پر وقوف نہیں ہے جس کی حقیقت معرفت کی اور تصور معرفت کا اطلہ  
 کہہ امور سے حاصل ہو گا لامحالہ اور اس کا خون زیادہ ہو گا مسیح علیہ السلام سے جب کہا گیا  
 اانت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله تو انہوں نے کہا  
 اكننت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك  
 پھر کہا ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم  
 غرض کہ امر کو تفویض بمشیت کیا اور اپنے نفس کو بالکل درمیان میں سے نکال دیا اسلئے  
 کہ وہ اس بات کو جانتے تھے کہ ان کو کچھ اختیار نہیں ہے سب امور مرتبط بمشیت الہی ہیں  
 یہ ارتباط خارج ہے حد معقولات و موقوفات سے حکم ان امور پر بقیاس و حدس و حساب  
 نہیں ہو سکتا ہے چہ جائے تحقیق و استیقان کی اس بات نے دل عارفوں کے قطع کر  
 دیں کیونکہ طائفہ کبریٰ بھی ارتباط امر کا ہے ساتھ مشیت ایسے شخص کے جو لایبالی ہے اگر وہ  
 ہلاک کر دے تو وہ بے گنتی لوگ تجھ ایسے ہلاک کر چکا ہے اور جہنم دنیا میں ان کو عذاب کیا ہے  
 انواع آلام و امراض سے مہلک ان کے دل کفر و نفاق کی بیماری میں گرفتار رہے پھر بالآب  
 تک اون پر عذاب بخلدہم کیا پھر خبر دی و لو شئنا لا یتناکل نفس ہداھا  
 و لا کن حق القول من لا ملئ جہنم من الجنۃ والناس اجمعین وقال تعالیٰ  
 وقت کلمۃ ربك لا ملئ جہنم الخ پھر سطر خون کلمہ ازل کا اور طبع اس کے مذکر  
 میں نیکیاؤں جو جس کسی شخص کے لئے اسباب شر کے آسان کر دے گئے ہیں اور درمیان اس کے  
 اور اسباب خیر کے حیلوت واقع ہوئی ہے اور علاقہ اس کا دنیا سے محکم ہو گیا ہے گویا ترنہ  
 شفاوت علی تحقیق اس کے لئے مکشوف ہو چکا ہے کیونکہ کل میسر لما خلقک اور اگر ایک  
 شخص کے لئے سارے خیرات مل کر دے گئے ہیں اور دل اس کا دنیا سے بالکل منقطع ہے اور

ظاہر ادا ہونا وہ متوجہ الی اللہ ہے تو یہ بات اگر دوام کے لئے موقوف بہ ہو تو مقتضی تخفیف  
خوف کی ہو سکتی ہے لیکن خطر فتنہ و عسر ثبات کا کیا علاج ہے کہ یہ دونوں خوف کی آگ کو بھڑکانے  
بین اور انقطاع اس آگ کا ممکن نہیں ہے اور کس طرح تغیر حال سے امن مل سکتا ہے حالانکہ  
دل مومن کا درمیان دو اصابع رحمان کے ہے اور قلب قلب کا غلیان قدر سے بھی زیادہ  
ہے وقد قال مقلب القلوب عز وجل ان عذاب ربهم غیر مامون  
سو اجل خلق و شمع ہے جو کہ امن بین ہو بیٹھا ہے حالانکہ اسکو تحذیر من الامن بکار بکار  
کی گئی ہے اللہ تعالیٰ اگر قلوب عارفین کی ترویج رجاست نکلتا اور حال عباد پر لطف نفرماتا  
تو دل اونکے نار خوف سے جل جاتے اسلئے اسباب رجاء واسطے خواص عباد اللہ کے رحمت  
بین اور اسباب غفلت کے واسطے عوام خلق میں وجہ رحمت ہیں کیونکہ اگر پردہ اوہما  
تو دل بھٹ جائیں جانین نکلی جائیں بعض عرفا نے کہا ہے اگر گمراہے پر شہادت ہو اور اب  
حجہ پر بحالت اسلام موت آئے تو میں موت علی الاسلام ہی کو اختیار کروں اسلئے  
کہ میں نہیں جانتا کہ درمیان باب دار و باب حجرہ کے میرے دل کو کون جبر عارفین  
ابوالہ رداء قسم مل کر یہ بات کہتے تھے کہ جس کسی کو اپنے ایمان پر وقت موت کے سلب سے  
امن ہوتا ہے اسکا ایمان سلب کر لیا جاتا ہے تسہل کہتے تھے خوف صدیقین کا سوہنہ  
سے ہر خطرہ پر اور نزدیک ہر حرکت کے ہوتا ہے انہیں کے وصف میں اللہ نے یہ کہا ہے  
وقلوبہم وحلۃ حکایت سفیان ثوری وقت احتضار کے رونے لگے جزع کیا  
لوگوں نے کہا علیک بالرحا فان عفو اللہ اعظم من ذنوبک کہا کیا میں اپنے گناہوں  
پر روتا ہوں اگر مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ میں توحید پر مڑتا ہوں تو کچھ پروا نہ کروں کہ  
السر سے برابر پہاڑوں کے خطا یا لیکر ملوں **حکایت** بعض خائفین نے بعض اہل  
کو وصیت کی کہ جب جھکو موت آئے تو میرے سر کے پاس بیٹھنا اگر میں توحید پر مروں  
تو کچھ میرا مال ہے اس سے نو ز و شکر خرید کر کے شہر کے بچوں کو بانٹ دینا اور کھانا

ہذا امر من المنقلب اور اگر غیر توحید پر مردن تو لوگوں کو جتلا دینا تاکہ شہود جنازہ چھوڑ کا  
 نکمائی میں بلکہ جو کوئی میرے جنازہ پر حاضر ہونا چاہتا ہو وہ بصیرت سے حاضر ہوتا کہ بعد وفات  
 کے مجھ کو ریالاحق نہواؤں شخص نے کہا میں اس بات کو کیونکر معلوم کروں گا اس نے ایک علامت  
 اوسکی بتادی چنانچہ وقت موت کے وہ علامت توحید ادا سننے پائی شکر و کونز خرید کر کے طفل  
 کو دیا حکایت سہل کہتے تھے مرید کو ڈر معاصی کا ہوتا ہے عارف کو ڈر امتلاء  
 کفر کا ہوتا ہے سو جبکہ عارفین باوجود اس رسوخ اقدام وقوت ایمان کے سوء خاتمہ سے  
 ڈرتے ہیں تو پھر ضعفاء کیونکر نہ ڈریں گے۔

## باب بیان میں سوء خاتمہ کے

غزالی ج نے کہا ہے سوء خاتمہ کے اسباب ہیں جو موت سے پہلے ہوتے ہیں جیسے بدعت  
 و نفاق و کبر اور ساری صفات مذمومہ ایسے سلف نفاق سے بہت ترسان و لرزان رہتے  
 تھے حسن نے کہا اگر میں جانوں کہ نفاق سے بری ہوں تو یہ مجھ کو ساری دنیا سے زیادہ تر  
 محبوب ہے مراد اس نفاق سے وہ نفاق نہیں ہے جو ضد اصل ایمان ہے بلکہ وہ نفاق ہی  
 جو ہمراہ اصل ایمان کے مجتمع ہوتا ہے مسلم بسبب اوسکے منافق کہلاتا ہے اس نفاق کی بہت  
 سی علامات ہیں از انجملہ یہ کہ حدیث میں آیا ہے اربع مہلک فیہ فہو منافق  
 خالص و ابلص و صام و زعم انہ مسلم و ان کانت فیہ خصلۃ منہن  
 ففیہ شعبة من النفاق حتی یدعھا من اذا حدث کذب و اذا وعد اخلف و اذا اتمن  
 خان و اذا احاسر فجر و تسمی روایت میں ہے و اذا عاهد غدیر متحاب و  
 تابعین نے نفاق کی وہ تفسیر کی ہے جس سے کوئی شخص سوا صدیق کے خالی نہیں ہوتا حسن  
 نے کہا اختلاف سر و علانیہ کا اور اختلاف زبان و دل کا اور اختلاف مدخل و مخرج کا نفاق ہے  
 بھلا اب کہو کہ کوئی شخص ان امور سے خالی ہے بلکہ یہ سارے اختلافات درمیان لوگوں کے مافوق ہیں اور

اسباب سوء خاتمہ

ان امور کا منکر ہونا بالکل بھول گئے ہیں بلکہ یہ حالت قرب عہد زمان نبوت سے جاری ہو گئی ہے پھر ہمارے اس زمانے کا کیا ذکر ہے یہاں تک کہ حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے آدمی کوئی کلمہ عہد نبوی میں کہتا اوس کلمہ کی وجہ سے منافق ہو جاتا اب میں ایک دن میں وہی کلمہ تمہاری زبان سے میں بار سنتا ہوں اصحاب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہتے تھے تم وہ کام کرتے ہو جو تمہاری نظر میں بال سے زیادہ باریک ہیں ہم اون کا منکر ہو عہد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں منجملہ کبار کے گنتے تھے بعض اہل علم نے کہا ہے علامت نفاق کی یہ ہے کہ جو کام تو کرتا ہے اوسکو دوسرے شخص سے تو کم رو رکھے اور دوست رکھے تو کسی شخص کو ذرا سے جو پرہیزگار دشمن رکھے تو کسی شخص کو ذرا سے حق پر کسی نے کہا یہ بھی نفاق ہے کہ جب تیری مع ایسی بات میں کرین جو تجھ میں نہیں ہے تو تو خوش ہو **حکایت** ایک آدمی نے ابن عمر سے کہا ہم پاس امراء کے جاتے ہیں اذکی بات کی تصدیق کرتے ہیں جب وہاں سے باہر آتے ہیں اونکے حقین تکلم کرتے ہیں کہا ہم اسکو عہد حضرت میں نفاق شمار کرتے تھے ایک آدمی حجاج کی خدمت کرتا تھا ابن عمر نے اوس سے کہا بھلا اگر حجاج اس وقت حاضر ہو تو تو اوس کے سامنے ہی یہی بات کہیگا اوس نے کہا نہیں فرمایا کہنا **نقد** ہذا اتفاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم **حکایت** کچھ لوگ دروازہ حذیفہ رضی اللہ عنہ پر بیٹھے ہوئے انتظار اونکے نکلنے کا کرتے تھے اور اونکی شان میں کچھ کہتے تھے جب حذیفہ باہر آئے وہ شہرہ اگر چھپ گئے حذیفہ نے کہا تم وہی باتیں کرو جو کرتے تھے وہ ساکت رہے کہا کہنا نقد ہذا اتفاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حذیفہ وہ شخص ہیں جو خاص بعلم منافقین و اسباب نفاق سے یہ کہتے تھے دلبر ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ وہ بالکل ایمان سے لبریز ہو جاتا ہے برابر سر سوزن کے اوسمیں نفاق نہیں ہوتا ہے پھر ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ وہ بالکل نفاق سے لبریز ہو جاتا ہے برابر سر سوزن کے اوسمیں ایمان نہیں رہتا ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے



خواہی کہ عیب ہا می تو بر تو شود عیسان یکدم من افغانہ نشین در کین غمیش

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ عارفین کو ڈر سو خاتمہ کا رہتا تھا سبب اس سو خاتمہ کا وہی امور مقدمہ ہیں جیسے جمع و معاصی و نفاق اور جب بندہ کسی ایک شے سے منجملہ ان شایا کے خالی ہوتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ وہ اس شے سے خالی ہے تو یہ نفاق ہے کیونکہ اہل معرفت نے کہا ہے کہ جو کوئی نفاق سے امن میں ہے وہ منافق ہے **حکایت** بعض شیخ نے بعض عارفین سے کہا تھا کہ مجھ کو اپنی جان پر ڈر نفاق کا ہے لگتا اگر تو منافق ہوتا تو کبھی نفاق سے نہ ڈرتا تو خداوند عارف ہمیشہ درمیان التفات الی السابقة واللاحقہ کے خائف رہتا ہے **حدیث** میں آیا ہے العبد المؤمن بین مخالفتین بین اجل قدم مضی لا یدری ما للہ صانع فیہ و بین اجل قد بقی لا یدری ما للہ قاضی فیہ قال الذی نفسی ید ۶ ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنیا دار الا الجنۃ او النار اللہ المستعان انتہی **کلام** الغزالی سچ میں کہتا ہوں منجملہ اسباب سو خاتمہ کے ایک اضرار فی الموت ہے و **توسل** ابتلا بلواطت انکا ذکر ابن حجر کی نے زواجہ میں کیا ہے تیسرے اکل مال یتیم اسکو ابن دقیق العید نے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ واسطے سو خاتمہ کے مجرب ہے چوتھے اقبال علی الدنیا اعراض عن الآخرة اسکو حافظ عبد الحق اشبیل نے اعظم اسباب سو خاتمہ سے بتایا ہے پانچویں کھانا سو د کا چھٹے تبرک کرنا صیابہ پر ساتویں رز کرنا سنت کا بدعت سے الی غیر ذلک حافظ ابن القیم نے کہا ہے کہ جس شخص کا ظاہر تقیم اور باطن صالح ہو اسی اور سکا خاتمہ برائے نہیں ہوتا **ما سمع** ہذا ولا علم بہ وللہ الحمد بلکہ خاتمہ سو اسی شخص کا ہوتا ہے جسکے عقائد میں فساد ہے یا وہ کبائر پر اصرار رکھتا ہے **عظام** امور پر پیش قدمی کرتا ہو غالباً وہ اعمال بد وقت تزلزل موت کے توبہ کرنے سے پہلے غالب آجاتے ہیں پہلے اس سے کہ طویت صالح ہو اور انا بت نصیب ہو اس عامل سو کو بکڑھتے ہیں فرصت توبہ واستغفار کی ہاتھ نہیں آتی ابلیس بعین کا داوہل جاتا ہے اس صدمہ عظیمہ کے وقت کہ جان بدن سے جدا ہو جاتا ہے

سبب سو خاتمہ عیاضی

شیطان اوسکو اچکیتا ہے عیاذاً باللہ ایک علامت سور خاتمہ کی یہ بھی ہے جو اس زمانہ میں کثیر الوقوع ہوتی ہے کہ توبہ کر کے توبہ توڑ ڈالے پھر اسی حالت پر موت آجائے کیونکہ توبہ کرنے سے جو گناہ معاف ہو جاتے ہیں وہ توبہ توڑ ڈالنے سے پھر بدستور قائم ہو جاتے ہیں یہ مضمون ایک حدیث میں آیا ہے ایک علامت سور خاتمہ کی یہ ہے کہ مثلاً بعد حج کے بدستور یا سابق سے زیادہ مبتلا کبائر معاصی رہے اور قبل توبہ کے مر جائے ایک علامت سور خاتمہ کی محبت رکھنا ہے اہل کفر و شرک سے فیر ہوں یا بعید یہ محبت فاسد وقت موت کے سامنے اگر حسن خاتمہ سے عائق ہوتی ہے اس بلا میں بھی اکثر لوگ مبتلا ہیں اور کچھ پروا اور سکی نہیں کرتے ایک علامت سور خاتمہ کی امن ہے سلب ایمان سے وقت موت کے کما تقدم ایک علامت سور خاتمہ کی یاس ہے رحمت خدا سے وقت موت کے **ف** غزالی کہتے ہیں اکثر مرجع خوف عارضین کا طرف سور خاتمہ کے ہے سو معنی سور خاتمہ کے کیا ہیں پر کہا کہ سور خاتمہ دو طرح ہے ایک اعظم تر ہے دوسرے سے سورت بہ عظیمہ لکھ یہ ہے کہ وقت سکرات موت اور وقت ظہور اہوال فوت کے دلپر شک یا جھوٹ غالب ہو جائے روح اسی حال غلبہ جھوٹ یا شک پر قبض کر لیجائے یہ عقدہ جھوٹ پر غالب آگیا ہے درمیان اس صحت اور درمیان حق تعالیٰ کے ایک حجاب ابدی ہو جاتا ہے یہ حجاب مقصی ہے بعد واسم و غلاب مخلد کو دوسرا رتبہ جو اس سے درجہ میں کمتر ہے یہ ہے کہ وقت موت کے محبت کسی شے کی اشیاء دنیا سے یا حب کسی امر کا امور اس پنہی سر اسے یا کوئی شہوت منجملہ شہوات دنیا کے دلپر غالب آجائے اور دلمین تمثیل ہو کر دل کو بالکل مستغرق کر لے یہاں تک کہ اس وقت اوس حالت میں غیر اوس خیال کے کسی اور امر کی گنجائش باقی نہ رہی اتفاق قبض روح کا اسی حالت پر ہو یہ استغراق دل کا اوسکو طرف دنیا کی سرنگون کر دے اور منہ کو طرف اسی دار فانی کے پیر دے سو جب منہ اللہ کی طرف سے پھر جاتا ہے تو ایک حجاب چل ہوتا ہے

سور خاتمہ دو طرح ہوتا ہے

جب حجاب حاصل ہوا تو عذاب نازل ہوا کیونکہ اللہ کی بڑھتی ہوئی آگ نہیں پکڑتی ہے  
 مگر بچوین کو رہا مومن سلیم القلب عن حب الدنیا جسکی بہت مصروف الی اللہ ہے سو اسکو  
 آگ یہ کہتی ہے جزیا مومن فان نور لک قد اطفأ لہی پس جبکہ اتفاق قبض روح  
 کا حالت غلبہ حب دنیا میں ہوگا تو یہ ایک ام خطرناک ہوا کیونکہ آدمی اوسی حالت میں  
 مرتا ہے جسپر جتنا ہے ان خیر الفخیر او ان شر الفشر اور کتاب کہ ناکسی دوسری  
 صفت کا بعد موت کے جو مضامین صفت اولی ہو ممکن نہیں ہے اسلئے کہ تصرف قلوب میں  
 اعمال جوارح سے ہوتا ہے اور جوارح بسبب موت کے باطل ہو چکے تو اب اعمال بھی باطل  
 ٹھہرے اب نہ عملین مطمع ہے نہ رجوع الی الدنیا میں کہ تدارک مافات کر سکے اسوقت  
 میں بجز حسرت عظیم کے کچھ ہاتھ نہیں آتا فقط اتنی بات ہے کہ اہل ایمان و حب خدا جبکہ  
 ایک مدت دراز تک راسخ فی القلب رہ چکا ہے اور اعمال صالحہ اوسکے موگد تھے تو دل  
 سے یہ حالت عارضہ عند الموت محو ہو جاتی ہے پھر یہ ایمان اگر فوت میں برابر ایک مثال  
 کے بھی ہے تو اسکو زمان اقرب میں نار سے باہر نکال لیا اور اگر مثال سے کمتر ہے تو نار  
 میں دیر تک رہنا ہوگا اور اگر برابر ایک دانہ کے ہے تو بھی ایک نہ ایک دن نار سے  
 خارج کر لیا اگرچہ بعد از حین ہو بلکہ ولو بعد اکان سنین **سوال** یہ تقریر تقضی  
 اس بات کو ہے کہ مہتے ہی آگ پکڑ لیتی ہے پھر یوم القیامہ تک تاخیر دینا اور اس مدت  
 طویل تک مملت ہونا یعنی چہ جواب بات یہ ہے کہ منکر عذاب قبر کا متنع مع محبوب  
 عن نور اللہ تعالیٰ وعن نور القرآن وعن نور الایمان ہوتا ہے بلکہ صحیح نزدیک ذوی البھار  
 کے وہی بات ہے جو اخبار سے ثابت ہو چکی ہے وہ بات یہ ہے کہ قبر یا تو ایک منگاہ ہے  
 حفر نیران سے یا ایک چمن ہے ریاض جنت سے جو مردہ مغذب ہوتا ہے اوسکی قبر میں  
 سرد و زنج کے کولہ لٹے جاتے ہیں مفارقت روح کے بعد ہی اوسپر بلا نازل ہوتی ہے  
 اگر بسبب سوء خاتمہ کے فسخی ہوا ہے پھر اختلاف اصناف عذاب کا بموجب اختلاف اوقات کے

ہوتا ہے وقت وضع فی القبر کے منکر و نکیر اگر سوال کرتے ہیں پھر تعذیب ہوتی ہے پھر مناقشہ فی الحساب ہوتا ہے پھر توبائی ہے سامنے ایک جماعت اشہاد کے قیامت کو پھر بعد اوسکے خطرہ صراط و ہول زبانیہ کا ہے ایسی طرح بقیہ امور جیگانہ کو راعادیت صحیحہ شہورہ میں آیا ہے سوچتی ان سب احوال و احوالات غلاب و اہوال میں ترو رہتا ہے وہو فی حیلۃ الاحوال معذب الا ان یتخذہ اللہ برحمۃ یہ گمان کرنا ٹھیک نہیں ہے کہ ٹٹی محل ایمان کو کھا جاتی ہے نہیں بلکہ وہ ساری جوارح کو کھا کر ریزہ ریزہ کر دیتی ہے حتیٰ پہلے کتاب الی اجلہ پھر سارے اجزاء متفرقہ کو مجتمع کر کے اعادہ روح کا جو کہ محل ایمان تھا طرف جوارح کے کیا جاتا ہے حالانکہ وہ روح فوت موت سے وقت اعادہ تک حوہل طیو خضر میں زیر عرش تھی اگر تسعید ہے اور حالت بھناد اس حال پر ہوتی ہے عیاذ باللہ اگر شقی تھی **سوال** وہ کون سبب ہے جو مفضی بسور خاتمہ ہوتا ہے **جواب** ان امور کے اسباب کا احصاء کرنا علی التفصیل ممکن نہیں ہے ہاں اشارہ طرہ مجامع ان امور کے ہو سکتا ہے مثلاً ختم علی الشک و الحجود و دین و زمین منحصر ہے ایک کا تصور ہمراہ تمام دین و زہد و تمام صلاح فی الاعمال کے ہے جیسے متبع زاہد کہ اوسکی عاقبت خطرناک ہے اگرچہ اوسکے اعمال صالح ہوں مراد ہماری اس سے مذہب نہیں ہے کہ ہم یہ بات کہیں کہ وہ بدعت ہے کیونکہ اسکے بیان میں بہت طول ہوتا ہے بلکہ مراد ہماری بدعت سے اسجگہ یہ ہے کہ اعتقاد انسان کا حقیقین ذات و صفات و افعال حقیقی کے برخلاف حق و صواب کے ہو خواہ معتقد اس خلاف کا اپنی رای و معقول و نظر سے ہو جسکے ساتھ خصم سے مجاد کہ کرتا ہے اور اوس عقل و رائی و نظر پر اعتماد کرتا ہے اور اوسکے گمنڈ میں ہے یا جس شخص کا یہ حال ہے اوسکا مقلد ہے پس جبکہ موت قریب آتی ہے اور زانیہ ملک الموت ظاہر ہوتا ہے اور دل مضطرب ہونے لگتا ہے تو اکثر حالات سکرات موت میں بطلان اوس عقیدہ کا جسکو براہ جہل اختیار کیا تھا منکشف ہو جاتا ہے

کیونکہ حال موت کا حال کشف غطا کا ہے اور میاوی سکران موت کی موت ہوتی ہیں اور موت  
 انکشان بعض امور کا ہونے لگتا ہے اور بطلان اوس عقیدہ کا ظاہر ہو جاتا ہے جس پر دل سے  
 یقین کر لیا تھا اور ہرگز اوس اعتقاد میں گمان اپنی خطا کا نہ کھتا تھا سو اگر اتفاق نہ ہوتی روح  
 کا اس خطرہ میں قبل ثبات و عود الی اصل الایمان کے ہوا تو یہ خاتمہ سو سے روح شرب پر  
 بھی والعیاذ باللہ منہ تہی لوگ اس آیت شریف سے مراد ہیں، و بئالہم من اللہ  
 مالہم یکنوا یحسبون **وقال تعالیٰ قل هل انبئکم بالآخسین اعمالا**  
**الذین ضل سعیہم فی الحیاۃ الدنیا و ہم یحسبون انہم یحسنون صنعا**  
 جس طرح کہ خواب میں بعض امور آئندہ بسبب خفت اشغال دنیا کے دل سے منکشف ہوتے  
 ہیں اسی طرح بعض امور کا انکشاف سکران موت میں ہوتا ہے کیونکہ مانع قلب کے نظر الی اللہ  
 سے یہی شواغل دنیا و شہوات بدن ہیں اب جو بسبب سکران کے اون شواغل سے  
 کسی قدر مفارقت حاصل ہوئی تو مطالعہ مافی اللوح المحفوظ ہونے لگتا ہے اور حقایق امور  
 منکشف ہونے لگتے ہیں سو ایسی حالت سبب کشف کے ہوتی ہے اور کشف سبب  
 شک کا بقیہ اعتقادات میں ہو جاتا ہے **ف** غرض کہ جو کوئی شخص اللہ کی ذات  
 وصفات و افعال میں معتقد کسی غلط حق کا ہوتا ہے تقلید یا نظر بالرای و العقول  
 وہ اس خطر میں ہے کہ وہ مصلح واسطے دفع اس خطے کے کافی نہیں ہوتا بلکہ ناجی اس خطر  
 سے اعتقاد حق ہے اور البتہ اس خطر سے برکنار ہوتا ہے یعنی وہ لوگ جو اللہ و رسول و یوم  
 آخر پر ایمان لائے ہیں مجملہ اسٹا جیسے اعراب و سواویہ و سائر عوام جنکو بحث و نظر میں کچھ  
 خورن نہیں ہے اور نہ وہ استقلال اشاعہ فی الکلام میں اور نہ تقلید اقوال مختلفہ متکلمین پر  
 کان رکھتے ہیں اسلئے حدیث میں آیا ہے **اہل الجنة البلاء** اور یہی وجہ ہے کہ سلف نے  
 بحث و نظر و عرض فی الکلام و تفتیش ان امور سے منع کیا ہے اور فلق کو یہ حکم دیا ہے کہ  
 فقط ایمان بآنزل اللہ جمیعاً پر اور ایمان بکل ما جاء من الطواہر پر اقتصار کریں لیکن ہمراہ

اعتقاد فی تشبیہ کے اور غرض کرنی سے تاویل میں منع کیا ہے اس لئے کہ بحث کرنے میں وفات سے خطر عظیم و عقبہ کثرت ہے یہ رستے نہایت دشوار گزار ہیں اور عقول درک جلال الہی سے قاصر ہیں اور اللہ کی ہدایت ساتھ نور یقین کے اور دل و نون سے جو حب دنیا پر مجبول ہیں مجبور ہیں اور جو کچھ باخثین نے اپنی بضاعت عقول سے ذکر کیا ہے وہ سب مضطر و متاخر ہیں لہذا اسلامی خلق کی اس میں ہے کہ اعمال صالحہ میں مشغول ہوں اور جہاں ازکی حد طاقت سے باہر ہے اوس سے تعرض نہ کریں **واکمن الان قد استرخی العنان و فشا الہذیان و نزل کل جاہل علی ما وافق طبعہ بظن و حسابان و هو یعتقد ان ذلک علم و استیقان و انہ صنفوا لایمان و یظن ان ما وقع بہ من حدس و تخمین علم الیقین و عین الیقین و لتعلمن** نبأ بعد حین اس بات کو یقیناً معلوم کرنا چاہئے کہ شخص ایمان سازج بالہ و برسولہ و کتبہ سے جدا اور بحث میں فائض ہے وہ متعرض ہے اس خطر عظیم کا **اللہم احفظنا غزالی** کہتے ہیں شخص نازل اوس عقیدہ پر جب کو اسنے باخثین سے بنیاد بضاعت عقول پر توقف کیا ہے خواہ وہ اولہ تعصبات سے لگی گئی ہوں یا بغیر اولہ کے اگر شخص اوس میں شک ہے تو فاسد الدین ہے اور اگر واثق ہے ساتھ اوس کے تو آمن من کمر اللہ ہے کیونکہ کوئی فائض فی البحث ان دو حالت سے منفک نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ حد و مقول سے تجاوز کر کے طرف نور کا شفعہ کے نہ آئے یہ نور عالم دلایت و نبوت میں چمکتا ہے کہ بریت احمد و غیر متبصر ہے اس خطر سے سالم بلکہ و عوام ہیں یا وہ لوگ جنکو غوث نارسے مشغول بطاعت خدا کر رکھا ہے اور اس فضول میں غرض نہیں کرتے ہیں **فہذا الحداکا سباب المخطیۃ فی سوء الخاتمة انتہی المخلصاتین** کتابوں رسالہ قطف الثمر رسالہ بغیۃ الرائد رسالہ فتح الباب رسالہ الاحتواء رسالہ انتقاد و حجج رسالہ قائم الی العقائد شامل ہیں اعتقادات صحیحہ سلف و ائمہ خلف اہل حدیث و اثر پر موافق اور نکی و رستی عقائد کے کرنا کافی ہے

باقی کتب اہل کلام کا دیکھنا یا اون سے اخذ عقائد کرنا ایسا ہے جیسے کسی شخص کی نانوٹ لکھی ہو اور وہ ظلمہ گاہ امواج میں پڑ گیا ہو جو جین اور ہر سے اور ہر اوسکو مارے کمدیر سے ہر تی ہین ایک طرف سے دوسری طرف اوٹھا کر پھینک دیتی ہیں کبھی ایسا اتفاق بھی ہو سکتا ہے کہ وہ ساحل کی طرف اوسکو لا ڈالیں لکن یہ احتمال بعید ہے غالب اوس شخص پر وہی ہلاک ہے

انڈیشہ مرگ سے ہے سینہ سب ریش	فلکڑے سے جگر جیسے لباس درویش
ہاتھوں سے جو آج ہو سکے کوٹھے پڑ	بھر کر تو ہمیں ہے اک قیامت درویش

دوسرا سبب سور خاتمہ کا ضعف ایمان ہے اصل میں پھر استیلا و حب دنیا کا دل پر سوچنا ایمان ضعیف ہوگا اور اتنا ہی اللہ کا حب ضعیف و ناتوان اور دنیا کا حب تو اتنا قوی ہوگا جتنا تک کہ پھر دلیں جگہ محبت خدا کی باقی نہ رہے گی مگر بطور حدیث نفس اور نہ کچھ اوسکا اثر مخالفت نفس و عدول عن طریق الشیطان میں ظاہر ہوگا بلکہ یہ محبت دنیا پر مشتمل انہماک کی اتباع شہوات میں ہوگی جتنا تک کہ وہ دل بالکل تاریک و سخت و سیاہ پڑ جائیگا اور ظلمت گناہوں کی دل پر تہ بہ تہ جم جائیگی وہ نور ایمان جو دلیں سری ہی سے ضعیف تھا بجھنے لگیگا تا آنکہ طبع و رین ہو جائیگا پس جبکہ سکران موت کی نوبت آگئی تو وہ جب دنیا اور زیادہ ہوگا اور اللہ کا حب اور بھی کمزور پڑ جائیگا کیونکہ نفس نے جان لیا ہے کہ دنیا جو میری محبوب تھی اور حب اوسکا دل پر غالب تھا وہ اب مجھے چھوٹی ہے اس ہستیا فراق دنیا سے دل درد مند ہوتا ہے اور اس جدائی کو طرف سے اللہ کی سمجھ کر ضمیر میں یہ غمجان پیدا ہوتا ہے کہ اس موت کو اللہ نے مقدر کیا ہے اس تقدیر سے الکار کرتا ہے اور موت کو کمزور رکھتا ہے سو اس وقت میں ڈر اس بات کا ہوتا ہے کہ اسکے باطن میں کہیں عوض حب کے اللہ کا بغض جوش نہارے اگر زہوق روح کا اس لمحہ خطرناک میں ہو گیا تو سمجھو کہ خاتمہ سو ہوا اللہ احفظنا اور شیخ شخص ہلاک بہ ہلاک اب رہی ہو چکا غرض کہ وہ سبب ضعیفی طرف اس خاتمہ سو کے ہوتا ہے علیہ حب دنیا و رکون الی الدنیا و فرج باسباب دنیا ہی ہمراہ ضعیفی کے ضعیف ایمان

کا موجب ضعف جب حقیقت الی ہوتا ہے

دنیا کی طلب میں دین کھو کر بیٹھے ہو کر گمراہ	کرنا ہی نہ تھا جو کام سو کر بیٹھے احمق بنا ہ
بے عارضی خانہ جسم خاکی سودا بے شہرہ و شک	سوا مالک ہی اسکے آپ ہو کر بیٹھے سبحان اللہ

## رباعی

اے ذوق کر گھٹا کوئی دنیا کیا ترک	دنیا ہے پری بلا ارے کیسا ترک
ممکن نہیں ترک ہو کسی سے دنیا	جب تک نکرے آپ آؤ دنیا ترک

اب جو کوئی اپنے دلیں اللہ کا حُب اغلب تر حُب دنیا سے پائیگا اگرچہ دنیا کو بھی دوست رکھتا ہو تو وہ اس خطر سے دور تر ہے دنیا کی محبت سر ہے ہر خطا کا یہ داعی و عضال اصناف خلق کو عام ہو گئی ہے وجہ اسکی قلت معرفت باللہ ہے اسلئے کہ اللہ کو وہی شخص دوست رکھیکے جو اللہ کو پہچانے گا اسیلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قل ان اصحاب اباؤکم و ابناؤکم و اخوانکم و انہ و اجہکم و عشیرتکم و اموال اقتر فتموہا و تجارتہم فتنشون کسادہا و مساکن ترضونہا احب الیکم من اللہ و سہولہ و جہاد فی سبیلہ فترضوا حتی یاتی امر اللہ سو جس کیسے روح اسکی حالت خطرہ انکار علی اللہ و ظہور بغض فعل اللہ پر مفارقت کرتی ہے اسلئے کہ وہ اپنے اہل مال و سائر محاب سے جدا ہوتا ہے تو موت ایسے شخص کی گویا قدم ہی شئے مغموم پر اور فراق ہی شئے محبوب سے اسکا آنا پاس اللہ کے ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی غلام گریز یا پاس اپنے مالک کے قہر جبر کر کے آئے اب جس خنری و نکال کا یہ غلام مستحق ہے وہ کچھ مخفی نہیں ہے

کب جہین ہو دنیا کی طلب بیٹھے	جس دلیں ہو س بھرے وہ کب بیٹھے
تسکین شہود حق سے ہوتی ہے نصیب	اوٹھ جائی نظر سے خلق تب بیٹھے

اور جس شخص کی وفات حُب خدا پر ہوتی ہے اسکا آنا پاس اللہ کے ایسا ہوتا ہے جیسے



کوئی بندہ محسن پاس اپنے مولیٰ کے مشتاق ہو کر آتا ہے اور تحمل مشاق اعمال اور کلفت  
اسفار اور ٹھاکر بطبع لقاء و دیدار حاضر ہوا ہے اب جو فرح و سرور اور سکون و بھر و قدم کے  
حاصل ہو گا وہ مخفی نہیں ہے پھر طائف اکرام و باریج النعام جنکا وہ مستحق ہے اونکا کیا ذکر ہے

اللہم غفرلہ

کب تک ریلو بتان درلو کی نباہ	کب تک فکر حصول حشمت و جاہ
آتا ہے یہ جی میں چھوڑ سیکے مومن	اک کوئے میں بیٹھنے کیجے اللہ اللہ

**ف** دوسرا خاتمہ جو خاتمہ اولیٰ سے کمتر ہے اور مقتضی خلود فی النار کا نہیں ہے اس کے  
بھی دو سبب ہیں ایک کثرت معاصی گو ایمان قوی ہو دوسرے ضعف ایمان اگرچہ  
معاصی قلیل ہوں یہ اسلئے کہ اقتراف معاصی کا سبب غلبہ شہوات و رسوم شہوات کا  
دلہیں بوجہ کثرت اعت و عادت کے ہوتا ہے اور جن چیزوں سے انسان تمام عمر مالت  
رہتا ہے اونکی یاد دلہیں وقت موت کے عود کرتی ہے پس اگر میل خاطر کا اکثر طرف طاعات  
کے رہا ہے تو اکثر یہی ذکر طاعات کا وقت مرگ کے حاضر ہوتا ہے اور اگر اکثر میل طاعت  
معاصی کے تھا تو انہیں معاصی کا ذکر دل پر وقت موت کے غالب آجاتا ہے سو اگر قبض  
روح کا وقت غلبہ کسی شہوت کے شہوات دنیا سے یا کسی محصیت کے معاصی سے ہو اتوں  
اوسی غلبہ کا مقید رہتا ہے اور اللہ سے محبوب ہو جاتا ہے پس غیر مقارن دنیا آلا الفیہ بعد الفیہ اس  
خطر سے ابعد رہتا ہے اور جسے اصلاً اقتراف کسی گناہ کا نہیں کیا ہے وہ اس خطر سے بہت  
دور ہوتا ہے اور جس کسی شخص پر غلبہ معاصی کا ہے اور یہ معاصی اوسکی طاعات سے زیادہ  
ہیں اور قلب اوسکا اون معاصی سے بہ نسبت طاعات کے فرخاک تر ہے تو یہ خطر اوسکے  
حقمین عظیم تر ہے اسکی مثال ایسی ہے کہ انسان خواب میں انہیں احوال کو دیکھتا ہے جنکا طول  
عمر متعدد رہتا ہے یہاں تک کہ نہیں دیکھتا مگر مائل مشاہدات فی الیقظہ کو مرقم مقتکم کو صورت قناع  
کی نظر نہیں آتی ہے اگر قیظہ میں اوسنے وقایع نہیں کیا ہے اگرچہ ایک مدت تک بی وقایع رہے

تب بھی وقت اہتمام کے اوسکو صورت نظر نہیں آتی ہے یا جسکی عمر فقہ میں بسر ہوئی ہو وہ اکثر احوال متعلقہ علم و علما ہی کو خواب میں دیکھتا ہے یا تاجر جسکی عمر تجارت میں گذری ہے وہ اکثر احوال متعلقہ تجارت کو دیکھتا ہے جسکو طبیب و فقیہ نہیں دیکھتا کیونکہ حالت خواب میں ظہور اوسی چیز کا زیادہ ہوتا ہے جسکے ساتھ مناسبت دل کی ہوتی ہے بوجہ طول الف یا سبب کسی اور اسباب کے اور موت مغیبہ نوم ہے لکن نوم سے فوق تر ہے مقدمات و سکرات موت جیسے غشی و غیر و ترب نوم بین تنویر ویت مقتضی ہوتی ہے ذکر شے مالوف کو اور اوسکا ذکر طرف دل کے عود کرتا ہے مہملہ اسباب مرجعہ حصول ذکر فی القلب کے ایک طول الف ہے سو طول الف بالمعاصی و بالطاعات بھی مرجع ہے اسی طرح منامات صالحین کے منامات فاسق کے ہوتے ہیں پس غلبہ الف کا سبب مثل صورت فاحشہ کا دل میں ہوتا ہے اور نفس اوسکی طرف میل کرتا ہے پھر جبکہ اس حالت میں روح مقبوض ہو گئی تو یہ سو خاتمہ ہوا اگرچہ اصل ایمان باقی ہے اور امید خلاص کی لگی ہے اور حیطرح کہ خطرات بیداری کے کسی سبب خاص سے جسکو سدہی جانتا ہے خطور کرتے ہیں اسی طرح احاد منامات کے لئے نزدیک اللہ کے اسباب ہیں بعض کی شناخت ہوتی ہے اور بعض کی شناخت نہیں ہوتی اسی طرح حال وقت سکرات موت کے گزرتا ہے سو جو کوئی باز کرنا اپنی خاطر کا انتقال عن المعاصی و الشهوات سے چاہے تو اوسکے لئے کوئی طریق بجز مجاہدہ کے طول عمر تک نہیں ہے نفس کو اور معاصی سے جدا کر شہوات کو دل سے قمع کرے اسی قدر انسان کے اختیار میں ہے اور طول مواظبت علی الخیر اور تخلیہ فکر عن الشر کو ذخیرہ و عہد واسطے حالت سکرات موت کی شبیرانی کیونکہ انسان اوسی حالت پر مرتا ہے جس حالت پر اوسنے اپنی زندگی بسر کی ہے اور اوسی حالت پر اوسکا حشر بھی ہوگا **حکایت** ایک بقال سے منقول ہے کہ وقت موت کے جب اوسکو تلقین کلمہ شہادت کی گئی وہ غمستہ ستہ اربعہ کہنے لگا وہ اپنے حساب میں مشغول تھا جس سے تمام عمر قبل موت کے مالوف رہا تھا اور بعض سلف عارفین نے کہا تھا العرش جو ہر تہ تک لگا

فوہ مغرور منہ بندہ جس حال پر ہوتا ہے اوس حال کی مثال عرش میں اوس صورت پر منطبق  
 ہوتی ہے جس صورت پر وہ بیان تمامہ جب وقت سکرات موت کا آتا ہے تو وہی صورت عرش  
 سے اوس پر منکشف ہوتی ہے کہ جس اپنے نفس کو صورت معصیت پر دیکھتا ہے اس طرح یہ کشف  
 دن قیامت کے ہوگا اپنا احوال دیکھ گیا دنیا و غرور بیکر کر گیا اور جس بات کو یاد کر گیا وہ تنہا  
 ہے اور سبب رویا سی صادق کا قریب ایسکے ہے کیونکہ نام کو اوس چیز کا درک ہوتا ہے جو زمانہ  
 مستقبل میں ہونے والی ہے یہ درک مطالعہ لوح محفوظ سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ رویا ایک  
 جزو ہے اجزاء نبوت سے پس جبکہ مرجع سہ فائزہ کا طرف احوال قلبی اختلاج خواطر کے تاثیر اور  
 مقلب اقلوب اللہ تعالیٰ ہے اور اتفاقات متفقہ سوہ خواطر زیر اختیار بعد بدخول کلی نہیں ہے اگرچہ  
 طول الف کو اس میں اثر ہے تو ایسی وجہ سے خوف عارفین کا سوہ فائزہ سے عظیم تر ہوتا ہے  
 کیونکہ اگر انسان یہ چاہے کہ خواب میں بجز احوال صالحین و احوال طاعات و عبادات کے  
 اور کچھ نہ کہے تو یہ امر اوس پر سخت دشوار ہے اگرچہ کثرت صلاح اور مواظبت طاعت کی اثر  
 رکھتی ہے لیکن بات یہ ہے کہ اضطرابات خیال کے بالکلید داخل تحت ضبط نہیں ہوتے ہیں  
 اگرچہ مناسبت ما یظہر فی النعم کی لما غلب فی الیقظہ غالب ہے کیونکہ وہ کیونکہ دیکھنا  
 الشان کا خواب میں خلاف اوس چیز کے جو دل پر غالب ہے بہت کم ہوتا ہے فہذا هو القدر  
 الذی یتسامع بذکرہ فی علم المعاملۃ من اسرار امر الخاتمۃ وما وراہ ذلک  
 فہو داخل فی علم المکاشفۃ یتاثر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ امن سوہ فائزہ سے اس طرح  
 پر ہوتا ہے کہ رویت اشیا کی کما ہی علیہ بغیر جہل ہو اور ساری عمر طاعت خدا میں بغیر معصیت کے  
 گزر جائے اگر یہ بات محال یا مشکل نظر آئے تو اتنا تو ضرور ہے کہ جتنے غرور عارفین پر غالب ہے  
 اور تا غرور اس پر غالب ہو اور اس غرور کے سبب بجا و دنوع طویل کرے اور دائرہ الخزن  
 والعلق رہے جس طرح کہ حال انبیاء و سلف صالحین کا تھا تا کہ یہ ایک سبب تسبیح ہو واسطے  
 اشتعال نازع کی اسکے دل پر سمجھ سے یہ امر ثابت ہوا کہ سارے اعمال عمر کے ضایع ہو جائیں

اگر نفس اخیر میں جسپر سہ روح کا ہوا ہے سلامت نر یا اور سلامتی نفس کی باوجود اضطراب امواج خوار کے سخت مشکل ہے آسیلے مطرن بن عبداللہ کہتے تھے ائی کا اعجب ممن هلك كيف هلك ولكن اعجب ممن نجا كيف نجا اور حامد لفان نے کہا ہے فرشتے جب روح مومن کی لیکر آسمان پر چڑھتے ہیں اور موت اور سکی خیر و اسلام پر پہنچتی ہے تو ملائکہ تعجب کرتے ہیں اور کہتے ہیں اسنے کس طرح دنیا سے نجات پائی جہاں ہماری خیار جاکر بگڑ گئے **حکایت** ایک دن ثوری روتے تھے کیسے کہ کیوں روتے ہو کہا بکیما علی الذنوب نہ مانا خالان نبکی علی الاسلام بالجملہ جسکی ناؤ لچہ بچہ میں بگڑ گئی اور ریح عاصفہ نے ہر طرف سے او سپر هجوم کیا اور امواج کا اضطراب ہوا اور اسکے حتمین نجات کا ہونا بعد من الملک ہے حالانکہ مومن کا دل اضطراب میں بہ نسبت سفینہ کے بہت شدید ہوتا ہے اور امواج خوار اعظم اللطامات میں بہ نسبت امواج بحر کے امر مخوف نزدیک موت کے فقط یہی خاطر سو رہے اسی خطرہ کے حتمین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ان الرجل یعمل بعمل اهل الجنة خمسين سنة حتی لا یبقی بنیہ و بایر الجنة الا فواق ناقۃ فیختم لہ بما سبق بہ الکتاب سو یہ بات ظاہر ہے کہ مقدار فواق ناقہ میں اتنی گنجائش کہاں ہے کہ اعمال موجب شقاوت کر سکے بلکہ مراد یہی خواطر مضطر بہ ہیں جو مثل برق خاطف کے طور کرتے ہیں **حکایت** سہل کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ گویا میں جنت میں گیا ہوں قریب تین سو نبی کے دیکھے او ان سب سے میں نے پوچھا ما اخوت ما کنتم تخافون فی الدنیا یعنی سب زیادہ تم دنیا میں کس چیز کا ڈر کرتے تھے کہا سو الخاتمہ کا اسی خطر عظیم کے سبب شہادت مضبوط علیہا ہوئی یعنی لایق شکر کے اور موت فجاءت یعنی مرگ ناگہانی کہ وہ ٹھہر کیونکہ موت مفاجات میں یہ ڈر لگا ہے کہ کہیں وقت غلبہ خاطر سو رو استیلاء خطرہ کے دل پر نہ آ جائے اور دل ایسے خطرات سے خالی نہیں رہتا ہے مگر یہ کہ زیر دست خطرہ کو دور کیا جائے یا منور بنور معرفت ہو

اور شہادت عبارت ہے قبض روح سے ایسی حالت میں کہ دلیں سوائے حُب خدا کے کوئی چیز باقی نہیں رہی ہے اور محبت دنیا و اہل و مال و ولد و جمیع شہوات کی دل سے نکل گئی ہے کیونکہ ہجوم صف قتال پر جی کو موت پر متوطن کر کے بغیر حُب خدا و طلبِ رضاۃ الہی و بیع دنیا آخرت اور رضا بہ بیع الہی کے نہیں ہو سکتا ہے **اذ قال اللہ تعالیٰ ان اللہ اشتری**  
**من المؤمنین انفسہم و اموالہم بائ لہم الجنة** اور بائع لامحالہ بیع سے راب  
ہوتا ہے اور محبت بیع کی دل سے نکال ڈالتا ہے سوائے حالت بعض احوال میں دل پر غالب ہو جاتی ہے لکن اتفاق زہوق روح کا اس حالت میں نہیں ہوتا یہ صف قتال ایک سبب سے واسطے زہوق روح کے ایسی حالت پر یہ حکم اس شخص کا ہے جو قصد غلبہ و غنیمت و حسن صیت بالشیعۃ کا نہیں رکھتا ہے کیونکہ جس کسی کا یہ قصد ہو گا وہ گو معرکہ میں مارا جائے لکن اس تہیہ سے بعید ہے جس طرح کہ اخبار اس پر دلیل ہیں **ف** جب معنی سوء خاتمہ کے معلوم ہو گئے اور یہ بات بھی جان لی کہ ڈر کس چیز کا ہے اور مخوف فیہ کیا ہے تو اب ضرور ہے کہ اشتغال باستعداد حسن خاتمہ کیا جائے وہ شغل مواظبت کرنا ہے ذکر اللہ تعالیٰ پر اور نکالنا ہے حُب دنیا کا دل سے اور حراست کرنا ہے جوانی کا معاصی سے اور دل کا فکرِ سیئات سے اور بچنا ہے مشاہدہ معاصی و اہل معاصی سے جہا تک بن سکے کہ یہ امور دلیں اثر کو تے ہیں اور فکر و خاطر کو پھیر دیتے ہیں سو اس بات سے کہ تسلیف اختیار کرے اور یہ کہے کہ مان میں مستعد ہونگا جب کہ خاتمہ قریب آجائیگا بچنا چاہئے کیونکہ ہر نفس منجملہ انفاس کے محل خاتمہ ہے **و**

خافل را احتیاط نفس یک نفس مباحث	شاید ہمیں نفس نفس واپسین بود
---------------------------------	------------------------------

ممکن ہے کہ اسی نفس میں تیری روح اوچک لی جائے اسلئے ہر دم نگاہ بانی کرنا دم کی لازم ہے ایک لحظہ بھی اس کو مہمل نہ چھوڑے شاید وہی لحظہ خاتمہ عمر ہو اور دوسرے جان نکال لی جائے یہ تہہ انتظام تو حالت بیداری کا ہے رہی خواب سو بغیر طہارت ظاہر و باطن خواب نکرے اور نیند نہ آئے مگر بعد غلبہ ذکر خدا کے دل پر نہ نری زبان پر اسلئے کہ مجروح حرکت زبان کی ضعیف الاثر

ہوتی ہے اور یہ بات قطعاً معلوم ہے کہ وقت نوم کے دلیر اسی چیز کا غلبہ ہوتا ہے جو کہ  
قبل نوم کے اوسپر غالب ہوتی ہے اور نہیں غالب ہوتی نوم میں مگر وہی شے جو قبل نوم کے  
غالب تھی اور نہیں مبعث ہوتی نوم کے مگر وہی چیز جو دل پر حال نوم میں غالب تھی موت و  
بعث شبیہ خواب و بیداری ہیں سو جس طرح کہ بندہ نہیں ہوتا مگر اسی حال پر جو بیداری  
میں اوسپر غالب ہے اسی طرح بیدار نہیں ہوتا مگر اسی حال پر جو نوم میں غالب تھا پس موت  
نہیں آتی کسی شخص کو مگر اسی حال پر جس پر اوسنے زلیست کی ہے اور محسوس نہیں ہوتا مگر اسی  
حال پر جس پر اوسکو موت آئی ہے اور یہ بات یقیناً متحقق ہے کہ موت و بعث دو حالتیں ہیں  
احوال انسان سے جس طرح کہ نوم و نقطہ دو حالتیں ہیں منجملہ اوسکے احوال کے سوا سب بات پر  
اعتقاد قلبی ایمان لانا چاہئے اگر اہل اسکے مٹا ہوا کا بعین الیقین و نور بصیرت نہیں ہے  
اور انفاس و لحظات کی نگاہ بانی کرنا چاہئے اور طرفۃ العین اللہ سے غفلت نہ کرے کیونکہ  
جبکہ یہ سب کام کر پکاتب بھی خطر عظیم میں ہے پھر اگر یہ کام نہ کرے گا تو اوسکا کیا ذکر ہے  
غزالہ رح کہتے ہیں الناس کلہم مہلکی الا العالمون والعالمون کلہم  
مہلکی الا العالمون والعالمون کلہم مہلکی الا المخلصون والمخلصون

### علی خطر عظیم

ای تیرہ درون سیاہ کاری کتب	امومن شوق گستاہ کاری کب تک
ای دشمن دین بنو جیاری کتب	مان اپنے خدا کو باز آہر خدا

ف یہ بات میسر نہیں آتی ہے جب تک کہ دنیا سے قدر ضرورت پر قناعت نہ کرے  
اور ضرورت یہی مطعم و ملبس و کن ہے باقی سب فضول ہے اور ضرورت مطعم کی اس قدر ہے  
کہ اقامت صلب و سدر مرق کرے اسلئے یہ چاہیئے کہ تناول طعام مثل تناول مضطر کارہ ہو اور نہ  
طعام میں زیادہ تر رغبت قضا و حاجت سے نہو اسلئے کہ در بیان احوال طعام کے بطن میں  
اور اخراج طعام کی بطن سے کچھ فرق نہیں ہے یہ دونوں امر جبلت میں ضروری ہیں سو

ضرورت از رویہ

جسطرح پر قضا و حاجت ہمت سے نہیں ہوتی ہے کہ دل اوسمیں مشغول ہو اسی طرح تناول  
 طعام میں بھی چاہیے کہ ہمت قلب سے نہو اور جبکہ ہمت دل کی وہ چیز تیری جو تیرے پیٹ میں ملتی ہے تو اب  
 تیری قیمت ہی وہ چیز تیرے کی جو تیرے پیٹ سے نکلی ہے اور جبکہ قصد تیرا طعام سے قوت  
 علی عبادۃ اللہ ہوگا جس طرح کہ قصد قضا و حاجت کا ہے تو اس قصد کی علامت تین امور میں ظاہر  
 ہوتی ہے وقت طعام و قدر طعام و جنس طعام سو وقت کا اقل درجہ یہ ہے کہ رات و دن میں ایک بار  
 کما لئے صوم پر مواظبت کرے قدر کا مقدار یہ ہے کہ ثلث لیلین پر زیادہ نہ کرے جنس کا اندازہ  
 یہ ہے کہ طالب اطعمہ لذیذہ نہ ہو بلکہ کیغما اتفق پر قناعت کرے پس اگر ان امور پر تھمکو قدرت  
 حاصل ہو جائیگی اور مومنات شہوات لذائذ کی تجھے ساقط ہوگی تو اب بعد اسکے تو ترک شہوات  
 بھی کر سکتا ہے اور ممکن ہے کہ تو نہ کھائے مگر حلال اور حلال عزیز الوجود اور غیر وافی بمجمیع  
 شہوات ہوتا ہے رہا لبس سو غرض تیری اوس سے دفع کرنا حرو برد کا اور ستر کرنا عورت  
 کا ہے پس جو چیز تیرے سر سے دفع برد کرے اگرچہ ایک پیسے کی ٹوپی ہو تو طلب کرنا  
 اوسکے سوا کا فضول ہے تیرا زمانہ اوسمیں ضایع جائیگا اور ایک شغل دائم و عناوق دائم  
 اوسکی تحصیل میں لازم آئیگا کہ تیری کسبے اور کسب طمع سے حرام و شبہ میں اسی پر قیاس مانع  
 حرو برد کا بدن سے کر لینا چاہئے پس جس چیز سے کہ مقصود لباس حاصل ہوتا ہے اگر اوس پر  
 اتقنا نہ کرے گا بسبب خست و قدر و جنس کے تو پھر کوئی موقف و مرد واسطے اوسکے  
 بعد اسکے نہیں ہے بلکہ اوں لوگوں میں سے ہوگا جنکا پیٹ نہیں بھرتی مگر مٹی

۵

گفت چشم تنگ دنیا دار را | یا قناعت پر کند یا خاک گور |

یہی حال مسکن کا ہے کہ اگر اتقنا بمقصود کریگا تو آسمان کا سقف ہونا اور زمین کا مستقر ہونا  
 کفایت کرتا ہے اگر گرمی سردی ستا دے تو مساجد میں جا پڑے اگر طالب مسکن ہو تو سمجھو  
 اکثر عمر جو ایک عمدہ بعناعت تھی اسی کام میں صرف ہوگی پھر اگر گمراہ تہہ آیا اور اوسکی دوستی  
 دیوار حائل سقف و افطار میں لگا تو ایک ایسے گڑھے میں جا کر جس سے نکلنا بہت دور

نظر آتا ہے جی حال ساری ضروریات کا ہے اگر اقصاء کر بیگا اس کی طرف سے فراغت پائیگا اور  
 تیز و آخرت پر قدرت حاصل ہوگی غامضہ خیر کے لئے اسناد و ہم ہو چکی گی اور اگر حد ضرورت سے  
 تجاوز کیا تو اود یہ امانی میں گر کر تشبہ ہوم میں جا پڑیگا اللہ تعالیٰ کو کچھ پردا نہوگی کہ کس  
 وادی میں ہلاک ہو انا قبل هذه الفیحة ممن هو اوج الى النصیحة منك  
**ف** تسع تدبیر و تردد و احتیاط یہی عمر قصیر ہے جب اوسکو یو با میو تم تسوین یا غفلت  
 میں دفع کیا تو یکا یک غیر وقت ارادہ میں او چک لیا جائیگا پھر وہ حسرت و ندامت اوس سے  
 ہرگز جدا نہوگی سو اگر جھکو قدرت ملازمت کی بسبب ضعف خوف کے اس نصیحت میں نہیں ہے  
 اور جو حال غامضہ کا سننے بیان کیا ہے وہ میری تخیل کو کفایت نہیں کرتا ہے تو اب ہم جھکو احوال  
 خائفین سناتے ہیں امید ہے کہ بعض قساوت تیرے دل کی دور ہو جائے کیونکہ یہ بات جھکو  
 متحقق ہے کہ عقل انبیاء و اولیاء علماء کی اور علم و مرتبہ او کا نزدیک اللہ کے کچھ تیری عقل و  
 علم و مرتبہ سے کم نہیں ہے اور جب نہیں ہے تو اب تو باوجود کلال بصیرت و عیش عین قلب  
 کے اونکے احوال میں ذرا تا مل کر کہ کس سبب سے وہ اتنے خائف تھے اور اونکا حزن و  
 بکا کیون اتنا لنبا چڑا تھا یہاں تک کہ بعض انہیں بیہوش مچاتے تھے اور بعض مدہوش اور  
 بعض ساقط اور بعض صاعق اور بعض مر کر گر پڑے اور تعجب نہیں ہے کہ تیرے دلیلیں اسکا  
 اثر نہو کیونکہ دل اہل غفلت کے مثل تہر کے یا تہر سے بھی زیادہ تر سخت ہوتے ہیں وان  
 من الحجارة لما یفج منها الا نهار وان منها لما یشق فخرج منها الماء وان منها  
 لما یهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون -

## باب بیان میں احوال خائفین کے

عائشہ نے کہا ہے کہ جب ہوا متغیر ہوتی اور باران نہ چلتی تو حضرت مسلم کا چہرہ مبارک متغیر ہو جاتا  
 کھڑے ہو جاتے حجرہ میں چلتے پھرتے باہر جاتے اندر آتے یہ سب خوف سے مذاہب خدا کے تھا



ایک بار آیہ سورہ واقعہ پڑھی بیہوش ہو گئے اللہ نے کہا ہے وخرموسى مصعقا ایک بار صوڑ  
جبرئیل علیہ السلام کی اطیع میں دیکھی بیہوش جلتے رہے جب نماز میں داخل ہوتے سینہ مبارک  
سے مثل جوش دیگ کے آواز آتی فرماتے تھے میرے پاس جب کبھی جبرئیل آئے دوسرے  
جبار کے کانپتے آئے جب ابلیس پر خدا کا غصہ ہوا جبرئیل و میکائیل روئے لگے اللہ نے وحی  
کی کہ تم کیوں ایسے روتے ہو کہا اے رب ہم تیرے مکر سے امن میں نہیں ہیں فرمایا یہی چاہیے  
تو میرے مکر سے امن میں مت رہ محمد بن منکر کہتے ہیں جب آگ پیدا لگی کسی دل فرستون  
کے اپنی جگہ سے اڑ گئے جب بنی آدم پیدا ہوئے تب ول او نکا ٹھکانے ہوا انس کہتے ہیں  
حضرت نے جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا کہ میں میکائیل کو ہشتے نہیں دیکھتا کہا جب سے  
نار پیدا ہوئی ہے وہ نہیں ہنستے کہتے ہیں اللہ کے ایسے فرشتے بھی ہیں جو رائے خلقت نار  
ایتک نہیں ہنستے اس دوسرے کہ کہیں اللہ ان پر غضب فرما کر آگ میں عذاب نکرے ابوالدرداء  
نے کہا آواز قلب ابراہیم علیہ السلام کی جبکہ نماز کو کھڑے ہوتے ایک میل تک سُنائی دیتی  
اللہ کے دُور سے قجا ہونے کہا داؤد علیہ السلام اتنا روئے کہ انکے آنسوؤں سے زمین میں  
گھاس اُدگی غزالی رح نے اس مقام پر حکایات و روایات بکاء داؤد و یحییٰ بن زکریا و یسوع  
علیہم السلام لکھی ہیں آؤ ذکر او نکلے خوف کا رب العالمین سے کیا ہے پر کہا ہے فہذا احوال  
الانبياء فذونك والتاسي فيها فالله اعرف خلق الله بالله وصفاته وحسبنا  
الله ونعم الوكيل **غزالی** نے احوال شدت خوف صحابہ و تابعین و سلف صابین  
میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے ایک طاہر کو دیکھا کہ کہا لیکنی مثلاً  
یا طاہر ولما اخلق بشرًا ابوذرتے سے ودوت لوانی شجرة تعفند یہی بات طلحہ نے  
بھی کہی تھی عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا ہے ودت انی اذامت لماربعث عائشہ نے  
کہا ودت انی کنت نسياً منسياً ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کوئی آیت قرآن پاک کی سنتے  
مارے دُور کے بیہوش ہو جاتے لوگ کئی دن تک عیادت کرتے ایک دن ایک منکانہ بنی

سے اڑھا کر کہا یا لیتنی کنت ہذا التبتۃ یا لیتنی لہا ک شیئاً مذکور یا لیتنی  
 لہا تلذذ فی امی حضرت عمرؓ کے رخسار پر آنسو بہنے سے دو خط سیاہ پڑ گئے تھے فرماتے تھے من  
 خاف اللہ لہ لیشف عیظاً ومن اتق اللہ لہ یصنع ما یرید ولو لا یوم القیامۃ لکان  
 غیر ما ترون ایک دن عمرؓ نے سورہ اذا الشمس کورت پڑھی جب اس آیت پر پہنچے  
 واذا الصمف شہرت ہیون ہو کر گر ٹپسے ایک دن گذرا نکا گھر پر ایک انسان کے  
 ہوا وہ سورہ والطور پڑھ رہا تھا کڑے ہو کر سننے لگے جب وہ اس آیت پر پہنچا ان عذاب  
 ربک لواقع حمار سے اتر کر دیوار سے ٹکالگا کر دیر تک ٹھیرے رہے پھر گھر آکر ایک ماہ  
 تک بیمار رہے لوگ عیادت کو آتے تھے کسی نے نہ جانا کہ کیا بیماری ہے عمران بن حصین نے  
 کہا وددت ان اکون رماد اتسفی الریح فی یوم عاصف ابو عبیدہ بن الجراح نے  
 کہا وددت انی کبشر فذ یعنی اہل فی کلون لحمی ویحسون مرق علی بن حسینؓ  
 وضو کرتے رنگ چہرہ کا زرد ہو جاتا تو چہا کہ یہ کیا حال ہے کہا اندرون بین یدی من  
 اسرید اقوم موسیٰ بن مسعود کہتے ہیں ہم جب پاس ثوری کے بیٹھے ایسا معلوم ہوتا کہ گویا  
 آگ نے ہمو ہر طرف سے احاطہ کر لیا ہے کیونکہ اونکا خوف و جزع دیکھتے ایک دن قاری  
 نے یہ آیت پڑھی ہذا کتاہنا یطلق علیکم اللہ عبد الواحد بن زید بیوش ہو گئے جب افاقہ  
 ہوا کہا وعزناک لا عصیتک محمدی ابد افا عنی یتوفیک علی طاعتک مسور  
 بن خرمہ کا یہ حال تھا کہ اونکو طاعت سماعت قرآن کی نہ تھی شدت خوف سے جب اونکے سامنے  
 کوئی حرف یا آیت پڑھی جاتی ایک صبح مارنے لگی دن تک عقل ٹھکائے نہ تھی **حکایت**  
 ایک دن ایک شخص قوم ختم کا آیا اسنے یہ آیت پڑھی یوم نغش للمتقین الی الرحمن وقد ا  
 ونسوق الحجرین محمدؐ و سر ا کہا انا من العجمیین ونست من المتقین اعدا  
 علی القول ایہا الفارسے اوسنے یہ آیت پھر پڑھی ایک ایسی چیخ ماری کہ  
 لاحق باخرت ہو گئی **حکایت** سامنے بھی البکا کے یہ آیت پڑھی گئی و لو تری اذ

وٹھو اعلیٰ ربھہ انہوں نے ایک فریاد کی اور چار ماہ تک بیمار رہے اطراف بصر سے  
لوگ واسطے عیادت کے آتے تھے **حکایت** مالک بن دینار کہتے ہیں ایک دن میں ملنا  
کرتا تھا ایک جاریہ متعبدہ کو دیکھا کہ کعبہ کا پردہ پکڑے ہوئے کتے تھے یا رب کہ شہوۃ  
ذہبت الذاتھا وبقيت تبعاتھا یا رب اما کان لک ادب وعقوبة الا اناس  
پھر صبح تک یہی کہتی تھی اور روتی رہی میں اپنے سر پر ہاتھ لگا کر چیخنے لگا اور کرتا تھا  
تکلت مالکاً انا **حکایت** فضیل کو دن عرفہ کے دیکھا لوگ دعا کرتے تھے یہ  
ایسے روتے تھے جیسے کوئی عورت پسر مردہ روتی ہے جب سوچ ڈوبنے لگا اپنی ناری  
پکڑ کر اور آنکھ پر ت آسمان کے اوٹھا کر کہا واسوأتا کہ منک دان غفرت پر لوگوں کے  
ساتھ واپس آئے **حکایت** ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حال خائفین کا پوچھا  
کہما قلوبہم بالخوف قہقہة واعینہم باکیۃ یقولون کیف نفرح والموت من ورائنا  
والقبر امامنا والقیامۃ موعدا علی جمہل طریقتنا و باین یدی اللہ صرنا موتنا  
**حکایت** حسن بصری کا گزر ایک جوان پر ہوا وہ مجلس میں بیٹھا ہوا ہنس رہا تھا  
اوس سے کہا اہل مرآت بالصرط کہا نہیں کہا فہل تدری الی الجنۃ تصیر امر  
الی الناس کہا نہیں کہا فہا ہذا الفتح اوس دن سے پہر کسی شخص نے اوس جوان کو  
ہنسنے نہ دیکھا **حکایت** حماد بن عبد ربیب بیٹے دونوں قدم پر بیٹھے کسی نے کہا  
اطمینان سے بیٹھو کہ تلافی جلسۃ الامن وانا غیر امن اذ عصیت اللہ تعالیٰ  
عمر بن عبد العزیز کہتے تھے اللہ نے یہ غفلت دونوں اسلئے رکھی ہے کہ ڈر سے اللہ کے  
مرنجا میں مالک بن دینار کہتے ہیں میں نے یہ ارادہ کیا ہے کہ جب میں مروں تو میرے پاؤں  
میں بیڑیاں اور گے میں طوق ڈال کر جھکوسا منے میرے رب کے لیجا میں جس طرح کہ کسی  
غلام گریختہ کو لیجاتے ہیں

آبرو سے خود بے حیایان ریختہ

بر در آمد بندہ بگوختہ

حاتم اہم نے کہا ہے تو دہو کا نہ کھا کسی موضع صالح کا کوئی مکان صلح ترحنت سے نہیں ہے  
اور آدم نے جو کچھ اوسمین دیکھا سو دیکھا اور مغرور ہو کثرت عبادت پر ابلیس پر بعد طول  
تعب کے جو گزرا سو گزرا اور فریب نکلا کثرت علم پر بلعام اسم اعظم جانتا تھا جو کچھ اوسکو  
پیش آیا سو آیا مغتر نور ویت صالحین پر کوئی شخص اکبر المنزلہ تر نزدیک اللہ کے مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہے حالانکہ اونکے اقارب و اعداء اونکے تقاضے سے منتفع ہوئے

اہر کہ اور ہوی بہہ بود نداشت	دیدن روی نبی سود نداشت
------------------------------	------------------------

تسری سقطی رح فرماتے تھے میں ہر دن کئی بار اپنی ناک کی طرف نظر کرتا ہوں اس دوسرے  
کہ کہیں میرا منہ کالا ہو گیا ہو ابوجحفص کہتے ہیں چالیس برس سے مجھے اپنے حقیقین یہ اعتقاد  
ہے کہ اللہ تعالیٰ میری طرف غصے و خفگی سے نظر کرتا ہے میرے اعمال اہم و دالت کرتے ہیں  
ابن المبارک نے ایک دن نکل کر اپنے اصحاب سے کہا آج کی رات میں اللہ پر بڑی جرات  
کی کہ اوس سے سوال جنت کا کیا حکایت محمد بن کعب قرظی کی مان نے اسے  
کہا ای بیٹے میں تجھکو صغر و کبر میں طیب دیکھتی ہوں کیا تجھے کوئی نئی بات ہو گئی ہے  
جو تو رات دن ڈرتا رہتا ہے کہا اے مان کس چیز نے مجھے اس بات سے مامون کر دیا ہے کہ  
اللہ نے مجھکو بعض ذنوب پر دیکھا ہو اور مجھے ممقوت ٹھیرا کر کہا ہو و عزتی و جلالی کا غفرت  
لکھتے تھے مجھکو نہ کسی نبی مرسل پر رشک آتا ہے نہ کسی ملک مقرب پر نہ کسی عبد صالح  
پر کیا یہ معائنہ قیامت کا نگرانی ہے مجھکو تو اوس شخص پر رشک آتا ہے جو پیدا نہیں ہوا  
ایک جوان انصاری کے دلمین خوف نارا کا گھس گیا یہاں تک کہ وہ گہر میں مجبوس ہو کر رہ گیا  
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئے اور اوسکو گے لگا یا وہ مر کر گر پڑا فرمایا تجھ پر کراہنے  
صاحب کی آگ کے ڈرنے اسکا جگر ریزہ ریزہ کر دیا ابن ابی میسرہ جب رات کو فرشتہ پر  
سوئے کتے یا لیت امی لہر تلد فی مان نے کہا ای میسرہ اللہ نے تیرے ساتھ احسان  
کیا کہ تجھکو طوفان اسلام کے راہ دکھائی کہتا ہے لیکن اللہ نے ہم سے بیان کیا ہے کہ

ہمارا ورود آگ پر ہوگا اور یہ نہیں بیان کیا کہ ہمارا قصد ور بھی اوس سے ہوگا یا نہیں  
**حکایت** فرقہ پنجمی سے کسی نے کہا عجیب تر بات جو بنی اسرائیل سے منکوحہ پنجمی ہو  
 بیان کرو کہ ماہجکویہ بات پہونچی ہے کہ بیت المقدس میں پانسو عورتیں کواری داخل  
 ہوئیں اور نکال باس کتل ڈاٹ تھا چرچا اللہ کے ثواب و عقاب کا نکالا پھر سب کی سب  
 ایک دین میں مگر گنہگار مسلمی منجملہ اہل خون کے تھے کہ نبی اللہ سے سوال جنت کا کرتے یہی  
 سوال عفو کا کیا کرتے ۷

کو بے بخشای بر جاں یا اگر ہستم اسیر کنت ہوا

مرض میں ماننے کا کسی چیز کو جی چاہتا ہے کہ اس نے جہنم میں میرے ولین کسی چیز کی خوش  
 باقی نہیں چھوڑی کہی کسی شب اپنے بدن پر ہاتھ پیرتے اس ڈر سے کہ کہیں مسخ نہ ہو گیا ہو  
 جب آندہ ہی چلتی یا بجلی چمکتی یا غلہ گران ہو جاتا کہتے انکو یہ ساری بلا میرے سبب سے پہونچی  
 ہے اگر عطا مر جائے تو لوگ استراحت میں ہو جائیں **حکایت** صالح مری کہتے ہیں  
 میں نے سائے ایک متعبد کے یہ آیت پڑھی یوم تقلب وجوہہم فی النار یقولون یا  
 لیتنا اطعنا اللہ واطعنا الرسول وادہ بیوش ہو گیا پھر افاقہ میں اگر کہا ای صالح اور پڑھو میں  
 غم پاتا ہوں میں نے یہ آیت پڑھی ۷ کلسا اسرا دہ ان یخزجوا منها اعیاد وافیہا وہ کر  
 رہ گیا **حکایت** زرارہ بن ابی اوفی نے لوگوں کو نماز صبح پڑھائی جب اس آیت  
 پر پہونچے فاذا انقروا فی النافوس بیوش ہو کر گر پڑے دیکھا تو انتقال ہو گیا تھا **حکایت**  
 یزید قاشی پاس عمر بن عبد العزیز کے آئے انہوں نے کہا ای یزید مجھے کچھ وعظ کرو کہا  
 ای امیر المؤمنین انک لست اول خلیفۃ موت یہ روئے پھر کہا کچھ اور کہو کہا لیس  
 بینک و بین آدم اب الا میت پھر روئے کہا اور زیادہ کرو کہا لیس بینک و بین الجنة  
 والنار منزلی عمر بیوش ہوئے **حکایت** سیون بن مہران کہتے ہیں جب  
 یہ آیت اوتری ان جھنم لوعدهم اجمعین سلمان فارسی چلا کر

اپنا ہاتھ سر پر رکھ کر بھاگے تین دن تک ہاتھ نہ آئے حکایت داؤد طائی نے  
ایک عورت کو دیکھا کہ اپنے بیٹے کی قبر پر رو کر کہتی تھی یا ابنا لا لیت شعری ای خدیج  
بد اہ الدود یعنی میں نہیں جانتی کہ کس خسارتیرے کو کیڑے نے پہلے کھایا داؤد بیوی  
ہو کر گر ٹپ حکایت سفیان ثوری جب بیمار پڑے انکا قارورہ طبیب کو دکھایا  
اوسنے کہا اس شخص کا جگر خوشے ٹکڑے ہو گیا ہے پھر اگر نبض دیکھی کہا ما علمت ان فی الملقا  
الحنفیة مثله حکایت امام احمد بن حنبل کہتے ہیں میں نے اللہ سے سوال کیا کہ  
مجھ پر ایک دروازہ خوف کا مفتوح فرما جب مفتوح ہوا تو میں اپنی عقل پر ڈرا میں نے عرض کیا  
یا رب علی قدر ما الطیق تب میرا دل تمہا حکایت عنبری کہتے ہیں اصحاب  
حدیث دروازہ پر فضیل بن عیاض کے جمع ہوئے فضیل نے ایک روزن سے جھانکا روئے  
تھے ڈاڑھی ملتے تھے کہا علیکم بالقرآن علیکم بالصلوٰۃ و یحکم لیس ہذا  
زہمان حدیث انما ہذا زہمان بکاء و تضرع و استکانۃ و دعاء کدعاء الخیر  
انما ہذا زہمان احفظ لسانک و اخف مکانک و عالج قلبک و خذ ماتحت  
و دع ماتحت حکایت ایک دن فضیل چلے جاتے تھے کسی نے پوچھا کہ ہر جا  
ہو کہا میں نہیں جانتا خوشے آشفۃ حال ہو کر چلے جاتے تھے حکایت ذر بن عمر نے  
اپنے باپ سے کہا متکلمین کا کیا حال ہے کہ کلام کرتے ہیں اور کوئی شخص نہیں روتا اور  
جب تم کلام کرتے ہو تو ہر طرف سے آواز رونے کی آتی ہے کہا یا نبی لیست النائمۃ البکیۃ  
کا لنائمۃ المستاجرۃ حکایت ایک قوم نزدیک ایک عابد کے کٹری ہوئی  
وہ عابد روتا تھا کہا ما الذی یبکیک یرحمک اللہ کہا قرعۃ یجدھا الخائفون فی  
قلوبھم کہا وہ کیا قرعہ ہے کیا روحۃ النداء بالعرض علی اللہ عز و جل خواص روح  
روتے اور اپنی مناجات میں کہتے قد ے برت وضعف جسمی عن خدمتک

فاعتقنی

رسی ست کہ مالکان تحریر  
آزاد کنند بندہ پیر

**حکایت** صالح مری کہتے ہیں ایک بار ابن السماک ہمارے پاس آئے  
کہا ہمکو کچھ عجائب اپنے عباد کے دکھاؤ میں اونکو پاس ایک شخص کے لیگیا وہ اپنے  
جھوٹے من تھا ہم نے اذن چاہا وہ ٹوکرہ بنا رہا تھا میں نے یہ آیت اوسپر پڑھی اذ لا غلا  
فاعتاقهم والاسلاسل یسعیون فی الحمیم ثم فی النار یسجرون اوسنے ایک چیخ  
ماری بیہوش ہو گیا ہم اوسکو اوسکے حال پر چھوڑ کر باہر نکلے ایک دوسرے آدمی کے پاس  
جا کر یہی آیت اوسکو سنائی وہ بھی چیخ مار کر بیہوش ہو گیا ہم مع استاذ پاس تیسرے شخص کے  
آئے اوسنے کہا تم آؤ اگر مجھکو میرے رب سے مشغول نہ کر دیتے اوسپر یہ آیت پڑھی ذلک لمن  
خاف مقامی وخاف وعید اوسنے چیخ ماری اور اوسکی ناک سے خون بہنے لگا وہ اپنے  
خون میں اتنا لوثا کہ خشک ہو گیا اوسکو اوسنے حال پر چھوڑ کر باہر نکلے غرض کہ چھ آدمیوں پر  
استاذ کو پھرایا ہر ایک کو بیہوش چھوڑ کر باہر آتے تھے جب نزدیک ساتویں آدمی کے گئے  
اذن چاہا جھوٹری کے اندر سے ایک عورت نے کہا آؤ اندر گئے تو ایک شیخ فانی کو مصلے  
پر بیٹھے ہوئے دیکھا اوسکو سلام کیا اوسکو ہمارے سلام کی خبر بھی سنوئی میں نے بلند آواز سے  
کہا الا ان اللعاق غد امقاما شیخ نے کہا بین یدی من و نجات پھر منہ کھول کر انگلیں  
بھاڑ کر ضعیف آواز سے اوہ اوہ کرنے لگا یہاں تک کہ آواز منقطع ہو گئی اوسکی عورت نے  
کہا اب تم جاؤ اس سے شکوہ اسدم کچھ فائدہ نہوگا ہم چلے آئے بعد اسکے حال قوم کا دریافت  
کیا معلوم ہوا کہ تین شخصوںکو افاقہ ہوا اور تین لاحق باللہ ہو گئے اور شیخ تین دن تک تھیرا  
نہا زفر من بھی ادا ہوئی تین دن بعد اوسکو عقل آئی **ف** یزید بن اسود اداں تھے  
انہوں نے حلف کیا تھا کہ کہی نہ ہنسینگے اور نہ لیٹ کر سوئیں گے اور نہ کہی رد و عن  
کھائیں گے چنانچہ مرتے دم تک کیسے اونکو کام کرتے نہیکہا **حکایت** حجاج  
نے سعید بن جبیر سے کہا ہم نے سنا ہے کہ تم کہی ہنستے نہیں ہو کہ کیف اضحاک وجھلہ

قد سعت والاغلال قد نصبت والزبانية قد اعدت حکایت ایک  
 شخص نے حسن بھری سے کہا کیف اصبحت کہا بخیر کہا کیف حالک انہوں نے مسکرا  
 کہا تو مجھے سوال میرے حال کا کرتا ہے میں تجھے پوچھتا ہوں تیرا لگان حتمین اون لوگوں  
 کے کیا ہے جو ایک کشتی پر سوار ہوئے ہیں جب وسط دریا میں پہنچے کشتی ٹوٹ گئی ہر انسان  
 ایک لکڑی سے لٹک گیا سواوند کا حال کیا ہوگا کہا یہ سخت حال ہے کہا میرا حال اسے بھی یاد ہے  
 سخت ہے

درمیان قعر دریا تخت بندم کردہ باز میگوئی کہ دامن ترکمن بشیار باش

حکایت عمر بن عبدالعزیز کے پاس اون کی کنیز آئی سلام کیا پھر اپنے گھر کی مسجد میں دو  
 رکعت نماز پڑھ کر سو گئے یکا یک چونک اٹھیں کہا ای امیر المومنین میں نے عجیب ماجرا دیکھا کہا وہ  
 کیا ہے کہا ناکرودیکھا کہ اپنے اہل پرچہ رہی ہے پھر صراط کو لاکر پشت تار پر رکھا انہوں نے  
 کہا ہیا یعنی ہر کیا ہوا کہا اسکے بعد عبدالملک بن مروان کو لائے اونکو صراط پر چڑھایا کچھ دیر نہ گئی تنک  
 کہ وہ پل ٹوٹ گیا وہ جہنم میں گر پڑے عمر نے کہا ہیا یعنی ہر کیا ہوا کیا ہوا بعد بن عبدالملک  
 کو لائے اونکو صراط پر چڑھایا دیر نہ ہوئی کہ پل ٹوٹ گیا وہ بھی جہنم میں جا کرے کہا ہیا کہا پھر  
 سلیمان بن عبدالملک کو لائے کچھ دیر نہ ہوئی کہ صراط اولٹ گئی وہ بھی نیچے جا کرے کہا ہیا  
 کہا پھر والدہ ای امیر المومنین شکو لائے یہ سنتے ہی انہوں نے ایک چنچ ماری اور بیہوش ہو گئے  
 اوسے اوشکر اٹکے کان میں کنا شروع کیا یا امیر المومنین انی سرايتك واللہ قد نجوت  
 یعنی میں نے شکو دیکھا کہ والدہ تم سے نجات پائی یہ کنیز بار بار یہی کہتی تھی اور وہ چنچ کر باؤں  
 مارتے تھے حکایت اولیں قرنی حاضر مجلس وعظ ہوتے واعظ جب ذکر ناکرنا کرتا  
 تو ہر فرد کو ہٹ گئے پھر اوشکر چلے دیتے لوگ انکے پیچھے گتے کہتے یہ ہٹری دیوانہ پاگل ہے  
 معاذ بن جبل کہتے تھے مومن کا دھڑکا نہیں جاتا جب تک کہ جسد جہنم کو پس پشت نہ چھوڑے  
 حکایت طاؤس جب بستر پر جا کر پڑتے تڑپتے رہتے پھر اوشکر مستقبل قیدہ ہوتے



صبح تک کتے طیتزد کہ جہنم نوم الخائفین یعنی جہنم کی یاد خواب اہل خوف کو اوڑھا  
لیگئی حسن بصری نے کہا ایک شخص بعد ہزار برس کے آگ سے باہر نکلیگا کاش وہ آدمی میں  
ہم ہوتا یہ بات اونہوں نے ڈر سے خلود و سوء خاتمہ کے کہی تھی وہ چالیس برس تک  
نہ ہنسے جو کوئی اونکو بیٹھے دیکھتا گمان کرتا کہ کسی قیدی کو لائے ہیں کہ اوسکی گردن ماری جا  
جب بات کرتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ گویا آخرت کا معائنہ کر رہے ہیں اور خبر اوسکی مشاہد  
سے دے رہے ہیں جب خاموش ہوتے یہ معلوم ہوتا کہ گویا جہنم انہیں کی آنکھوں کے سامنے  
سلگائی جاتی ہے انکو جب بابتہ اس حزن و خوف کے کتاب کیا تو جواب دیا ما یؤمنی ان یقول  
اللہ تعالیٰ قد اطلع علی بعض ما یکرہ فمقتنی فقال اذہب فلا غفرت لك فانا  
اعمل فی غیہ معقل حکایت ابن السماک کہتے ہیں ایک دن میں نے مجلس میں  
وعظ کہا ایک جوان نے قوم میں سے کہا ای ابا العباس تم نے آج ایک ایسا کلمہ وعظ کا کہا  
ہے کہ اگر میں سو اوسکے اور کچھ نہ سنوں تو مجھے کچھ پروا نہیں ہے میں نے کہا سرحلک اللہ وہ  
کو نسا کلمہ ہے کہ یہ کلمہ لقد قطع قلوب الخائفین طول الخلود اما فی الجنة او فی النار  
پھر وہ یہ مکمل غائب ہو گیا میں نے اوسکو دوسری مجلس میں تلاش کیا نہ پایا سال دریافت کیا کہا  
بیمار ہے میں اوسکی عیادت کو گیا میں نے کہا ای بھائی تیرا یہ کیا حال ہے کہا یہ حال اوسی کلمہ  
نے کیا ہے پھر گزرا میں نے اوسکو خواب میں دیکھا پوچھا یا اخی ما فعل اللہ بک کہا غفر لی و  
رحمنی وادخلنی الجنة قی نے کہا یہ مغفرت کس بات پر ہوئی کہا اوسی کلمہ کے سبب غفرالی رحمہ  
تعالیٰ کہتے ہیں یہ حال ہے محاورات انبیاء اولیا علماء صالحین کا ہم بہ نسبت اونسکے احق تر و  
لایق تر ہیں ساتھ خوف کے لکن یہ خوف کچھ کثرت ذنوب سے نہیں ہوتا ہے بلکہ صفاء قلوب  
و کمال معرفت سے ورنہ ہمارا امن کچھ قلت ذنوب و کثرت طاعات سے نہیں ہے بلکہ ہکو تو  
ہماری شہوات کینچے پھرتی ہیں ہماری بد بختی ہم پر غالب ہے ہکو ملاحظہ احوال ہمارے سے  
ہماری فسوت و غفلت نے روک دیا ہے نہ قرب رحیل سے کچھ تسمیہ ہکو ہوتی ہے اور نہ کثرت

ذنب سے کوئی حرکت پیدا ہوتی ہے اور نہ مشاہدہ احوال خائفین سے کچھ خوف ہکلا لاحق ہوتا ہے اور نہ خطرہ خاتمہ ہکلو کچھ جنبش دیتا ہے ہم اللہ سے سائل ہیں کہ اپنے فضل و جود سے تدارک ہمارے احوال کا کرے ہماری اصلاح فرمائے اگر تحریک لسان بجز سوال بغیر استعداد کے کچھ بکار آمد ہو سکتی ہو **ف** عجائب بات یہ ہے کہ ہم جب ارادہ مال دنیا کا کرتے ہیں تو زریع و غرس و تجارت و رکوب بجا و براری وغیرہ اخلاقیات میں پڑتے ہیں اور جبکہ طالب تربیہ علم ہوتے ہیں تو تفقہ کرتے ہیں حفظ و تکرار علم میں تعب اور ٹھٹھاتے ہیں راتوں کو جاگتے ہیں طلب رزق میں کوشش کرتے ہیں اللہ کی ضمان پر وثوق نہیں رکھتے نہ اپنی گدوں میں میٹھے رہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں اللہم اسر زقنا پھر جبکہ ہماری آنکھیں ملٹ ملک دائم مقیم کے اوٹتی ہیں تو ہم فقط اس قدر زبان سے کہتے پر قناعت کرتے ہیں کہ اللہم اغفر لنا و ارحمنا حالانکہ جس سے ہکلو امیگی ہو اور اوس سے ساری عزت ہماری ہے وہ ہکلو پکار کر فرما رہے و ان لیس لانا انسان الا ما سعی ولا یغرنکم باللہ الغرور و یا ایہا الانسان ما غرک بربک الکریم یہ سب کچھ ہے مگر بہت تنبیہ میں ہوتی اور نہ ہم بیابان غرور سے باہر نکلتے ہیں اور نہ امانی و آمال کو چھوڑتے ہیں فہما ہذا الامنۃ ہا ئلۃ ان لم یتفضل اللہ علینا بتوبۃ نصوح یتدارکنا بها و یجبرنا ہمارا سوال اللہ سے یہ ہے کہ ہماری توبہ قبول کرے بلکہ ہمارے سلسلہ قلوب کو مشتاق توبہ کا بنائے اور اس حرکت زبان کو بسوال توبہ غایت حظ ہمارا نہ ٹھیرائے کہ ہم اون لوگوں میں ہو جائیں جو کہتے ہیں اور کرتے نہیں اوستے ہیں اور مانتے نہیں ہم جو بظن سنتے ہیں روتے ہیں اور جب وقت عمل کا آتا ہے تو بر خلاف سماح کے عصیان کرتے ہیں اس سے بڑھ کر اور کیا علامت خذلان و حیران کی ہوگی ففسأل اللہ تعالیٰ ان یرحمنا بالرفق و الرشاد بمنہ و کرما و فضله **ف** غزالی فرماتے ہیں ہم حکایت احوال خائفین سے اس قدر پر اقصا کرنے ہیں کیونکہ قلیل اسکا اگر قلب قابل کو پالیگا تو

کفایت کریگا اور کثیر اسکا اگر قلب غافل پڑو الا جائیگا تو سبھی کچھ مغنی ہوگا پھر کہا کہ اوس  
 راہب نے سچ کہا ہے جس سے عیسیٰ بن مالک خولانی رح نے حکایت کی ہے کہ اوسہوں نے اوسکو  
 باب بیت المقدس پر بہیئت محزون شدت و لر سے کھڑا دیکھا کثرت بکا سے اوسکا آنسو  
 نہ ٹھمتا تھا یہ کہتے ہیں مجھکو اوسکی منظر سے بول ہوا میں نے کہا ای راہب تو مجھکو کچھ وصیت  
 کہ میں اوسکو یاد رکھوں کہا اسی برادر میں تجھکو کیا وصیت کروں اگر تجھ سے یہہ بن سکے کہ  
 تو بہتر لہ اوس شخص کے ہو جائے جسکو سباع و ہوام نے متوحش کر دیا ہے وہ خائف حذر ہے  
 ڈرتا ہے کہ اگر غفلت ہوئی تو درندے اوسکو پھاڑ کھاٹینگے اور جو سہو ہوا تو کیرے کھڑے  
 اوسکو نوچ کھاٹینگے وہ نذر عور القلب و جل ہے فھو فی المناقاة لیلہ وان امن المخلوون  
 وفی الحزن نھارہ وان فرح البطالون پھر پشت پھیر کر جانے لگا میں نے کہا کچھ اور بھی  
 زیادہ کر شاید مجھکو نفع کرے کہا الظمان مجزیہ من الماء ایسہ سو اوس راہب نے سچ  
 کہا کیونکہ صاف دل کو ادنی مخالفت حرکت دیتی ہے اور قلب جا مد کو سارے مواعظ اثر نہیں  
 کرتے اور یہ کہنا اوسکا کہ سباع و ہوام نے متوحش کر دیا ہے کچھ بطور تقدیر و فرض کے  
 نہیں ہے بلکہ ایک امر محقق ہے تو اگر اپنے باطن کو نور بصیرت سے مشاہدہ کرے گا تو اوسکو  
 اصناف سباع و انواع ہوام سے جیسے غضب شہوت حقد حسد کبر و عجب و ریا و غیرہ سے  
 مشغون بائیگا جیسی ہمیشہ تجھکو پھاڑے کھاتے نوچتے کھسوٹتے رہتے ہیں اگر ایک لحظہ غفلت  
 ہو جاتی ہے لکن جو کہ تو انکے مشاہدہ سے محبوب العین ہے اسلئے عجب کشف عطا ہو کر تو  
 قبر میں رکھا جائیگا اوسدم تجھکو انکا معائنہ ہوگا اور یہ سب آفات ایک صورت و شکل موافق مانی  
 کے پکڑینگے تو اپنی آنکھوں سے ان عقارب و حیات کو دیکھیگا یہ ہر طرف سے قبر میں تیرا حرقہ ہو جائیگی جھٹکا  
 تیری اس آن میں حاضر ہیں انکی صورت تجھ پر منکشف ہوگی اگر تو انکا قتل کرنا اور مقہور کرنا چاہتا  
 ہے اور موت سے پہلے اس پر قدرت رکھتا ہے تو پھر دیکر کیا ہے بسم اللہ کر درہ نفس کو انکے نوچنے  
 کھسوچنے نہ پھاڑنے دے پرممیت قلب سے تو عین کہ غنا ہر شہرہ کا بیان کیا ذکر ہے والسلام انتی کلام النفر الی سح

## ختم

قشیری رح نے رسالہ میں اپنی سند سے لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ  
 لا یدخل النار من لم یخشی اللہ تعالیٰ حتی یمسح اللہ فی القصر الخ  
 پھر کہا ہے کہ خوف کا تعلق مستقبل سے ہے کہ مبادا کوئی مکروہ نازل ہو یا کوئی محبوب فوت ہو  
 اور جو چیز فی الحال موجود ہے خوف کو اس سے کچھ تعلق نہیں ہوتا ہے اور اللہ سے  
 اس بات کا خوف رہتا ہے کہ دنیا یا آخرت میں عقاب کرے سو اللہ نے بندوں پر فرض کیا کہ  
 کہ وہ اللہ سے ڈریں **قال تعالیٰ** وخافون ان کنتم مومنین **وقال تعالیٰ**  
 وایای فاربھون اور مومنین کی مدح کی ہے ڈرنے پر فرمایا ہے یخافون ربہم من فہم  
 استاذ ابو علی دقاق کہتے تھے خوف کے مراتب ہیں خوف و خشیت و ہیبت سو خوف شرط  
 و قضیۃ ایمان ہے **قال تعالیٰ** وخافون ان کنتم مومنین اور خشیت شرط علم ہے  
**قال تعالیٰ** انما یخشئ اللہ من عباده العلماء اور ہیبت شرط معرفت ہے **قال تعالیٰ**  
 ویحذرکم اللہ نفسہ میں کہتا ہوں جو تمہی چیز رہبت ہے اسکے ساتھ سب لوگ مخاطب  
 ہیں **لقولہ تعالیٰ** وایای فاربھون پانچویں چیز تقویٰ ہے اسکے مخاطب اولی اللہ اب  
 ہیں **لقولہ تعالیٰ** فالتقون یا اولی الاکباب ابوخص نے کہا ہے الخوف سوط<sup>۱</sup>  
 یقوم بہ الثاثرین عن بابہ ابو القاسم حکیم نے کہا ہے خوف دو قسم ہے رہبت و خشیت  
 سو صاحب رہبت متجی الی اللہ ہوتا ہے اور صاحب خشیت متجی الی اللہ ہوتا ہے۔  
 دوسرا قول ابوخص کا یہ ہے کہ الخوف سلاح القلب یہ یجصر ما فیہ من الخیر والشر  
 ابو علی دقاق کہتے ہیں خوف یہ ہے کہ تو اپنے نفس کو عسی و سوف سے نہ بھلائے ابو عمرو  
 نے کہا ہے الخائف من یخاف من نفسہ اکثر مما یخاف من الشیطان ابن الجلال نے  
 کہا الخائف من قامۃ المخوفات بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خائف وہ نہیں ہے جو کہ

رونا اور آنسو پوچھتا ہے خائف وہ ہے جو اس چیز کو ترک کرتا ہے جس پر غلاب ہو میسے ڈرتا ہے **حکایت**  
 کیسے نفیس سے کہا تھا کیا بات ہے کہ ہم خائفین کو نہیں دیکھتے ہیں لہذا اگر تم خائف ہوتے تو خائفین کو دیکھتے خائف کو  
 خائفین ہی دیکھا کرتے ہیں نکلی وہ ہر جگہ نکلی کو دوست رکھتی ہے سچی بن معاذ نے کہا ہر مسکین ابن آدم کو خائف  
 من الناس کیا بخاف من الفقر لداخل الجنة شاہ کرمانی کہتے ہیں علامت خوف کی حزن دائم ہے  
 ابو القاسم حکیم نے کہا ہے جو شخص کسی شے سے ڈرتا ہے اس سے بھاگتا ہے اور جو شخص اس سے ڈرتا ہے  
 وہ اس کی طرف بھاگ کر آتا ہے **ع** ہم در تو گر نرم ار گر نرم **حکایت** ذوالنون مصری  
 سے پوچھا بندہ پر رستہ خوف کا کب سہل ہوتا ہے کہا جبکہ اپنے نفس کو بہتر رستہ میں لے کر  
 ہر شے سے پرہیز کرے ڈر سے طول مقام کے بشرحانی نے کہا خوف ایک بادشاہ ہے اس کا کن  
 نہیں ہوتا مگر دین متقی کے ابو عثمان حیری نے کہا عیب خائف کا اور سکے خوف میں یہ ہے کہ سکون  
 الی الخوف کرے اس لئے کہ یہ ایک امر خفی ہے واسطی نے کہا خوف ایک حجاب ہے درمیان  
 بندہ و رب کے اس لفظ میں اشکال ہے معنی اس لفظ کے یہ ہیں کہ خائف متطلع ہے اور ہر  
 وقت کا اور ارباب وقت کے لئے تطلع مستقبل میں نہیں ہوتا ہے حسنات الا براسیہ  
 المقرہین ثوری کہتے تھے الخائف یهرب من ربہ الی ربہ بعض نے کہا علامت خوف  
 کی تحریر ہے باب غیب پر **ع** دل بہت بگری دادن و حیران ماندن جتید سے پوچھا تھا  
 خوف کیا ہے کہا تو قہر ہے عقوبت کے ہمراہ مجاری انفس کے ابو سلیمان ارانی نے کہا ہے  
 ما فارق الخوف قلبا الا حجب ابو عثمان کہتے تھے صدق خوف و رعب ہے آٹام سے ظاہر  
 و باطن ذوالنون نے کہا ہے لوگ طریق پر ہیں جب تک کہ اون سے خوف زائل نہیں ہوا ہے  
 جب خوف جاتا رہیگا راہ سے گمراہ ہو جائیگا حاتم حم نے کہا ہے ہر شے کی ایک زینت ہوتی  
 ہے عبادت کی زینت خوف ہے علامت خوف کی قصراں ہے **حکایت** ایک شخص نے  
 بشرحانی سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم موت سے ڈرتے ہو کہا قدم علی الصدع و جل غدیہ  
**حکایت** استاد ابو علی زقانی کہتے ہیں میں پاس امام ابو بکر بن فورک کے گیا عیا  
 ۱۵

کر نیکو مجھے دیکھ کر رونے لگے مینے کہا اے شکو عافیت و شفا بخشے گا کمالن ترانی اخاف  
 من الموت انما اخاف مما و سراء الموت ابن المبارک نے کہا الذی یجمع الخوف  
 حتی یسکن فی القلب دوام المراقبة فی السر والعلانية ابراہیم بن شیبان کہتے ہیں  
 خوف جب دلیں شہیر جاتا ہے تو مواضع شہوات کو جلا دیتا ہے اور رغبت دنیا کو دل کے اندر  
 سے بھگا دیتا ہے بعض نے کہا خوف قوت علم ہے ساتھ مجاری احکام کے کسی نے کہا خوف  
 حرکت ہے دل کی جلال رب سے ابو سلیمان دارانی کہتے ہیں دل کو چاہیئے کہ غالب نہو  
 او سپر گر خوف کیونکہ جب دل پر غلبہ جا کا ہو گا تو دل بگڑ جائیگا پھر کہا بالخوف استنعوا قلوبا  
 ضیعوا نزول واسطی نے کہا خوف ورجا دو باگین ہیں نفوس پر تاکہ طرف رعزات کے سجائے  
 جب حق سر اتر پڑا ہر ہوتا ہے تو اونیں فصلہ رجا و خوف باقی نہیں رہتا حسین بن منصور  
 نے کہا ہے جو کوئی خائف ہو کسی شے سے سو اللہ کے یا راجی ہو تو اُس پر ہر شے کے دروازے  
 بند ہو جاتے ہیں مخافت مسلط ہو جاتی ہے ستر حجاب پڑ جاتے ہیں خجین ایسے تر حجاب شک ہے  
 موجب شدت خوف کا فکر کرنا ہے عواقب امور میں اور ثورنا ہے تغیر احوال سے **قال تعالیٰ**  
**ویدا لهم من اللہ ما لہم یکنوا یحتسبون** **وقال تعالیٰ** قل هل ننبئکم بالآخرین  
 اعیال الخ فکم من مغیوط فی احوالہ انعکست علیہ الحال بمقارفة قبیح الاحوال  
 فبدل بالانس وحشة وبالحنوس غیبة **حکایت** منصور بن خلف مغربی نے  
 کہا ہے دو آدمی مصاحب یکدیگر تھے ارادہ میں ایک زمانہ دراز تک چھ ایک اپنے یار کو  
 چھوڑ کر مسافر ہوا مدت گزری اوسکا حال معلوم نہوا یہ دوسرا شخص لشکر روم میں غزاکر نیکو  
 گیا تھا کہ اتنے میں ایک آدمی اود پر کا لشکر مسلمین پر منہ جمپائے ہوئے ہتھیار رکائے ہوئے  
 نکھر آیا تمبارزہ طلب کیا ادھر سے ابطال مسلمین نکلے اوس رومی نے ایک کو مارا پھر دوسرے  
 کو پھر تیسرے کو پھر چوتھے کو صوفی اوسکے مقابلہ میں گیا اوس رومی نے اپنا منہ کھول دیا اسنے  
 دیکھا تو دھڑکی اٹھی اوسکا تھا جو ارادات و عبادت میں ہم صحبت اوسکا رہا تھا تو فی نے

کہا یہ کیا حال ہے اوسنے کہا کہ وہ شخص مرتد ہو کر مخالف قوم ہو گیا ہے اولاد ہو چکی ہے بہت سا  
 مال جمع کر لیا ہے صوفی نے کہا تو تو قرآن شریف کو کئی قراءتوں میں پڑھتا تھا کہا اب مجھ کو  
 ایک حرف بھی اوسکا یاد نہیں ہے صوفی نے اوس سے کہا تو یہ کام مت کر اور رجوع لا  
 اوسنے کہا نہیں قوم میں میرے لئے جاہ و مال ہے تو پھر جا ورنہ میں تجھ کو بھی مار ڈالوں گا  
 جس طرح کہ میں نے انکو قتل کر ڈالا ہے صوفی نے کہا مجھے معلوم ہے کہ تو نے تین مسلمان مارے  
 ہیں تجھ پر کوئی عار اس انصاف میں نہیں ہے تو پھر جا میں تجھ کو چھوڑے دیتا ہوں وہ  
 بھر کھڑا ہوا صوفی نے اوسکا تعقب کیا اور زخمی کر کے مار ڈالا غرک وہ شخص بعد ازاں  
 مجاہدات و مقاصات ریاضات کے دین نصرانیت پر مارا گیا عیاذ باللہ من سوء العاقبۃ  
**حکایت** کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام باہر نکلے اوسکے ہمراہ ایک شخص صالح تھا ایک  
 اور آدمی خاطی بھی ہمراہ اوسکے لگ لیا وہ بنی اسرائیل میں فاسق مشہور تھا وہ شکستہ طر  
 ہو کر اسنے الگ بیٹھا اور اسد سے دعا مانگی اور کہا اللھم اغفر لی صالح نے کہا اللھم لا  
 تجمع غدا بینی و بین ذلک العاصی او سپر اسد نے عیسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ میں  
 ان دونوں کی دعا قبول کی اس صالح کو مردود کر دیا اور اس مجرم کو بخشہ یاد و النون کہتے  
 ہیں میں نے ایک دانشمند سے کہا تمکو بخون کیوں کہتے ہیں کہا لما طال حبسی عنہ صرت مجنونا  
 لخون فراقہ بعض نے کہا ہے ما رایت رجیلا اعظم رجاء لھذا الامۃ و لا  
 اشتد خوفا علی نفسہ من ابن سیرین یعنی ابن جان پر سب سے زیادہ ڈرتے اور  
 امت کے لئے سب سے بڑا ہمدرد کہتے مطلب یہ نہیں کہ سب کے ساتھ حسن ظن ہو اپنے  
 نفس پر خون غالب رہے **حکایت** شبلی رح سے ہو چھا تھا آفتاب وقت غروب  
 کے کیون زرد ہو جاتا ہے کہا اسلئے کہ اپنے مکان تمام سے معزول ہو جاتا ہے لہذا خون  
 مقام سے زرد پڑ جاتا ہے اسطرح مومن جب کہ خروج اوسکا دنیا سے قریب ہوتا ہے تو رنگ  
 اوسکا زرد پڑ جاتا ہے کیونکہ مقام سے ڈرتا ہے پھر جب سوچ نلوع کرتا ہے تو ہکتا ہوا

نکلتا ہے اسپرین مومن جب قبر سے اٹھیں گے اوسکا چمکتا ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ  
انتی کلام القشیری رحمہ اللہ تعالیٰ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة  
والسلام علی سیدہا و آلہا و صحبہا



## خاتم کتاب صدق اللجا بیدیان الخوف والرجا

محمد چشم بر راہ شمس نیست	خدا مج آفرین مصطفیٰ بس
خدا در انتظار محمد نیست	محمد حامد خدا بس

اما بعد خالقین غضب الہی کو فرود خوشی سناتا ہوں یا یوسین رحمت نامتناہی کی آس  
بند ہا ہوں کہ ان ایام فرخی انجام میں یہ عجائز نافعہ مقالہ ساطعہ جامع مطالب ہیم و اُمید حاوی  
مضامین مسرت بید و اندوہ شدید تبیان احکام رب الارباب ترجمان ارشاد و رسالت  
زہیر و رہنما مقبول ارباب صدق و صفا موسوم بہ صدق اللجا بیدیان الخوف والرجا  
تبیحہ تالیف و تخریج تصنیف عالیجناب مجمع محمدیہ حساب حق پروردہ حق گزین ناشر علوم دین  
جان صدق و صفا ایمان زہد و اتقا حامی سنن رسالت پناہی ماحی بدعات غیر متناہی کریم  
دائرہ علم و ہدایت مطہی نائزہ جل جلالہ شہر سلطنت سرور علی گار عالم برتری مبدع جہاد  
متنبہائی جلال حضور پر نور مولانا وسیدنا سید محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر  
ادامہ اللہ بالعز و الاقبال مطہر فیض مرجع مشہور انام مفید عام واقع فرخندہ بنیاد اکبر آباد  
میں بحسن ادارت خان سموالکان محمد محمد خان صوفی کے طبع ہو کر ذریعہ طمانیت و تسای  
مشتاق ہوا وسیلہ ہدایت النفس و آفاق

فرخندہ دلبری کز زمین قدم او	ہم دل قرار گیر دو ہم جان طرب کند
-----------------------------	----------------------------------

ایمان والو آؤ الايمان بين الخوف والرجا کے معنی سن جاؤ اس رنگ کی کتاب کہیں



اس دہنگ کی تحقیق کبھی سنی ہو تو فراد حق تو یہ ہے کہ اسکا طرز زوالا ہے انداز انوکھا ہے نصائین  
خون پیرہنے والوں کے چھکے چھوڑتے ہیں جہ طالع رجا سننے والوں کی ڈھارس بندھتے ہیں ۵

علمکین مجھے سنستے ہیں چو اپنی خشکی سے      کر جاتے ہیں دل شاد مرا کے ہنسی سے

واقعہ میں عجیب کتاب جو اپنی صفات میں لا جواب ہے خداوند کریم مسلمانوں کو توفیق عمل بخشے اپنے  
غضب کا ڈر رحمت کا بحر وسع نصیب کرے عاملین کو نقد مغفرت حاصل ہو اسی یہ تیرا گنہگار بھی ہی  
گرد و خیز میں شامل ہو ۵

شنیدم کہ در روز امید و بیم      بدان را بہ نیکان بخش کریم

### قطعہ تاریخ

دیندار کہتے ہیں کہ آقا کو دیکھ کر  
بشرہ سے آفکار ہے چہرہ سے جلوہ گر  
خود خلق میں ہے دل سے خدا لگا ہوا  
ای خضر توحید اور مرے آقا میں فرق ہے  
اقبال میں کرم میں فراست میں حکم میں  
بیرا لگایا پار ہدایت سے حلق کا  
عاجز ہیں لکھنے والے تصانیف پاک کے  
ہر کار خوب و زشت کو ایک اک کتاب بن  
قرآن اس کے علم کے تحقیق کے منار  
خون و رجا کی راہ دکھاتی ہے خلق کو  
اور ان کی تسلی ہے مایوسوں کی ہمد  
صورت ہنا کے سامنے رکھ دی جو کچھ لو

ہادی ہے یہ امام ہے یہ مقتدا ہے یہ  
ابن بتول و سبط رسول خدا ہے یہ  
شامل ہے سب میں سبب و لیکن جدا ہے یہ  
دنیا کے جہنما جو تم اور دین کا ہے یہ  
چھوٹی سی بات یہ کہ سب سے بڑا ہے یہ  
کشتی دین کا سیج تو یہ ہے نا خدا ہے یہ  
ایسا بند ہے سلسلہ تاتا لگا ہے یہ  
لکھ کر جت او یا وہ برابر ہے بھلا ہے یہ  
فی السحال کیا نفیس رسالہ لکھا ہے یہ  
سیج تو یہ ہے کتاب نہیں رہنا ہے یہ  
دونوں کی یہ پناہ ہے صدق الکما ہے یہ  
کہتے ہیں اسکو خون الہی رجا ہے یہ

تفسیر کلام الہی کی بابت میں لوگوں کا قلب اس پر عمل کرو طرز بیان پہ لوت ہے عالمِ زائغ تا بیچ اسکے طبع کی کمی جمیل نے	لا ریب شرح سنت خیر الورا ہے یہ شایستہ مقولہ عذرا عفا ہے یہ عجاز اگر نہیں ہے تو سچہ اور کیا ہے یہ صادق بیان دجا مع خون درجا ہے یہ ۱۳
--	---

## دیگر

واقع میں راہ پاتے ہیں سب اس کتاب سے تاریخ طبع کی ہے اگر آرزو جمیل	کچھ شک نہیں کہ مرثا اہل جہان ہے کد بجے طرفہ خون درجا کا بیان ہے ۱۳
--	--

## صحت نامہ صدق اللہ بالی ذکر الخوف والرجا

صفحہ	سطر	خط	صواب	صفحہ	سطر	خط	صواب
۳	۲	اشاق	مشاق	۱۹	۴	را	راہ
۴	۱۳	کلمۃ السوء	کلمۃ السواء	"	۱۲	قرت	قوت
"	۲۰	لا آلا	لا الہ الا	"	۱۴	اعاد	اعادہ
۷	۱۷	توجہ کا	توجہ کو	"	۱۹	اس سے	اس ہی
۸	۱۱	تقلت	ثقلت	۲۳	۱۸	بمحسب	بمحسب
۹	۲	مندری	مندری	۲۴	۱۳	اسمین	اوسمین
"	۲	اورہ	اورنہ	۲۵	۳	ہون	ہو
۱۳	۳	یعلمون	یعلون	۲۶	۴	ڈرتا ہے	ڈرتا ہے
۱۴	۱۱	الیہم	ایہم	۳۲	۱۵	ماجتہ	ماجتہ
۱۸	۴	ہذا	ہذا	۳۳	۸	استغفرہ	استغفرہ
				۳۶	۱۲	الذی	الذین

صفحه	سطر	خط	صواب	صفحه	سطر	خط	صواب
۳۶	۱۳	اصطفينا	اصطفينا	۵۳	۱۹	منقبيا	منقبيا
۳۷	۳	وامته	واين امته	۵۵	۷	خلفك	خلفك
۳۸	۸	الشفع	اتشفع	۱۵	۴	منفى	منفى
۳۹	۳	سترضيك	سترضيك	۵۷	۳	كل	لكل
۴۰	۱۶	مع	مع	۹	۹	منجا	تمنا
۴۱	۱۸	لومه	كرمه	۲۰	۲	ارشاد	يه ارشاد
۴۲	۱۹	فيلفت	فيلفت	۶۳	۷	ونجنى	ونجنى
۴۳	۲۰	فينجيه	فينجيه	۶۳	۱۰	نبى	نبى
۴۴	۲۱	دليل	دليل	۶۳	۱۲	معرفت	معرفت صفات
۴۵	۴	يزيد	يزيد	۲۰	۲۰	مرات	مرات
۴۶	۱۷	ورابت	ورابت	۶۵	۵	نزل	انزل
۴۷	۲۱	يه لوگ	يه ده لوگ	۱۳	۱۳	كانون	خون كا
۵۰	۹	عشرات	اشراط	۶۸	۱۶	مطلع	مطلع
۵۱	۱۵	بعد	مين بعد	۲۰	۲۰	تبه	رتبه
۵۲	۱۸	يباس	يباس	۶۹	۱۷	واله	واله وصعبه
۵۳	۲۲	تببض	تببض	۷۰	۱	كياخ	كياخ
۵۴	۵	انخزام	انخزام	۷۱	۲۰	تير	تيرا
۵۵	۸	جس	حسن	۷۲	۲	تسقيتان	تسقيان
۵۶	۱۶	اضاعوا	اضاعوا	۸۰	۱۷	حنيفه	خيفه
۵۷	۱۸	تيد	تبيد	۸۶	۱۱	پرکيا	بهر نيا

صواب	خط	صفحہ	سطر	صواب	خط	صفحہ	سطر
زمین پر	زمین کا	۱۰۱	۲۱	باشک	باشک	۱۳	۸۸
بتو	پتو	۱۰۲	۱۵	سوادید	سوادید	۱۶	۸۹
لست	نست	۱۹	۱۹	مجبول	مجبول	۳	۹۰
لذاتھا	الذاتھا	۱۰۳	۳	مضفی	مضفی	۲۰	۹۱
وز	وز	۱۰۶	۱۳	کسی کی روح	کسی کی روح	۱۳	۹۲
جسر	جسد	۱۰۸	۲۰	موانعت	موانعت	۶	۹۹
پشت	پشت	۱۱	۱۱	تم	تو	۶	۱۰۱
منہای	منہای	۱۱۶	۱۵	وودت	وودت	۱۹	۱۱۱

بایں

